

Ист.: Данило II, архиеп. Животи краљева и архиепископа српских. Београд, 1866. С. 325; Алексеев С. В. Памятники серб. средневека. историографии XIII–XVII вв.: Пер. и исслед. СПб., 2016. Т. 1. С. 460–461, 474.

Лит.: Милеуснић С. Свети Срби. Крагујевац, 1989. С. 72; Српски јерарси. 1996. С. 426–427; Мошин В. А., Пурковић М. А. Хиландарски игумани ср. века. Београд, 1999. С. 23–24.

Свѣщ. Миле Суботич

**САВВА IV** († 29.04.1375), патриарх Сербский (с 1354 по 1375). О жизни С. сохранились скудные сведения. Предполагается, что именно он упомянут в списке братии афонского монарха Хиландар от 16 июня 1332 г. в должности еклисиарха (Мошин В. Акти братских сабора о адрфатима из XIV–XV в. // Богословье. Београд, 1939. Бр. 14. № 3/4. С. 229). Скорее всего уже в качестве игумена он встречал в обители серб. царя Стефана IV Душана, когда тот в кон. 1347 – нач. 1348 г. почти полгода провел на Св. Горе с семьей, спасаясь от эпидемии чумы, к-рая затронула Сербию. После смерти патриарха Сербского свт. Иоанникия II на Соборе «сербов и греков», состоявшемся 29 нояб. 1354 г. в г. Серры, вероятно при непосредственном участии царя, С. был избран предстоятелем Сербской Церкви. Именовался патриархом «сербов и греков» (Стојановић. Записи. Књ. 1. Бр. 145, 146). После смерти царя Душана С. благословил начатые при поддержке кн. мч. Лазаря старцем Исаией Серрским переговоры по снятию с Сербской Церкви анафемы, наложенной патриархом К-польским свт. Каллистом I в 1353 г., после венчания серб. князя на царство и возведения Сербской Церкви в ранг Патриархии. С. скончался чуть ранее офиц. объявления о примирении. Похоронен в ц. вмч. Димитрия Солунского в монархе Печская Патриархия. Хотя сообщения в «Житиях королей и архиепископов сербских» об избрании патриархом и о кончине С. носят хроникальный характер, без традиц. благочестивых эпитетов, они послужили основанием для редких упоминаний его как святителя, однако сведений о его канонизации не сохранилось.

Ист.: Данило II, архиеп. Животи краљева и архиепископа српских. Београд, 1866; Алексеев С. В. Памятники серб. средневека. историографии XIII–XVII вв.: Пер. и исслед. СПб., 2016. Т. 1. С. 481–483, 676, 684.

Лит.: Српски јерарси. С. 427–428; Мошин В. А., Пурковић М. А. Хиландарски игумани ср. века. Београд, 1999. С. 82–84.

Свѣщ. Миле Суботич

**САВВА ГОТФСКИЙ** (Муссовский, Бузэуский, Валахийский (Валашский)) [греч. Σάββας ὁ Γότθος; лат. Sabas Gothus] († 12.04.372), мч. (пам. 15 апр.; пам. греч. 18 апр.; пам. румын., зап. 12 апр.).

**Источники.** Греч. Мученичество С. Г. (ВНГ, N 1607), сохранившееся в 2 рукописях X–XI вв. (Marc. gr. Z. 359; Vat. gr. 1660), написано в форме послания Готской Церкви к Церкви Кападокии по случаю перенесения мощей мученика. Надежность



Мч. Савва Готфский.  
Миниатюра  
из греко-груз. рукописи.  
Кон. XV в.  
(РНБ. О.1.58. Л. 110)

исторического ядра Мученичества признаётся большинством ученых (Delehaeye. 1912. P. 289–291; Schäferdiek. 1993; Leemans. 2012. P. 208), в связи с чем этот текст является важным источником сведений о социальной и религ. истории готов (Thompson. 1955. P. 331–338; Вольфрам. 2003). С. Г. пострадал в результате преследований при Атанарихе (369–372), жертвами к-рых стало множество христиан; о гонениях сообщают и др. авторы (Eph. Adv. haer. 70, 15, 4; Ambros. Mediol. In Luc. II 37; Aug. De civ. Dei. XVIII 52; Socr. Shol. Hist. eccl. IV 33, 7). Преследования могли быть спровоцированы местной знатью как реакция на во-

енные кампании имп. Валента против готов (367–369).

**Мученичество.** С. Г. род. ок. 334 г. в небольшой деревне и с юных лет обратился к Богу. Согласно Мученичеству, святой был готом по происхождению, однако нек-рые исследователи сомневаются в этом (Mansion. 1914. P. 12), другие утверждают, что он принадлежал к смешанной римско-гот. семье (Heather, Matthews. 1991. P. 104). Основанием для этих гипотез служит не готское, а араам. имя Савва. Подавляющее большинство готов в те годы были язычниками, но соплеменники терпимо относились к С. Г., и он сам, проповедуя Господа и будучи добродетельным христианином, жил в мире со всеми жителями родной деревни. Согласно Мученичеству, С. Г. пел псалмы в церкви; возможно, он был младшим членом клира, певчим или чтецом (Leemans. 2012. P. 205). К началу гонений у него не было ни семьи, ни имущества, к-рое могло бы заинтересовать преследователей, но в тексте особо подчеркивается, что С. Г. отстаивал истину и «побеждал идолопоклонство»; очевидно, такое поведение стало причиной особого внимания к нему.

Тонения на христиан, рассказ о которых составляет центральную часть текста, делятся на 3 этапа. Во время 1-го гонения гот. вожди (μεγιστῶνες) принуждали христиан вкушать идоложертвенное мясо. Тогда жители-язычники, собравшись на совет, решили заменить жертвенное мясо обычным, чтобы их родственники-христиане смогли выполнить требование перед преследователями, сохранив чистоту. Однако С. Г. не только сам не пошел на этот обман, но и заявил, что тот из верующих, кто вкусит это мясо, будет недостойным называться христианином. Из-за этого С. Г. на время был вынужден покинуть деревню. Второе гонение было связано с требованием от готов клятвы, что среди них нет христиан. С. Г. запретил делать это за него, и односельчане поклялись, что среди них нет христиан, кроме одного человека. Услышав это, прибывший для проведения гонения правитель спросил, богат ли С. Г., и, узнав, что нет, счел его безопасным и удалил из деревни. Третья волна преследований в Мученичестве названа «великим гонением». Накануне Пасхи С. Г. собирався отправиться в соседний город к пресв.



Гуттике, чтобы вместе с ним встретить праздник. Однако по дороге ему явился некий прекрасный муж необычайно высокого роста и объявил, что С. Г. следует идти к пресвитеру по имени Сансала. С. Г. не внял совету, т. к. думал, что Сансала еще не приехал с территории Римской империи, куда он отбыл, опасаясь гонений. Внезапно началась сильная метель, С. Г. не смог продолжать намеченный путь и понял, что должен идти к Сансале, к-рый оказался у себя дома. На 3-ю ночь после Пасхи в деревню явился с отрядом солдат Атарид, сын местного царька Ротестия (PLRE. Vol. 1. P. 121), и арестовал С. Г. и Сансалу. Пресвитера посадили на повозку, а С. Г. заставляли идти рядом под ударами плетей и дубинок. Когда он показал солдатам, что пытки не причиняют ему никакого вреда, они привязали его за руки и за ноги к осям повозки и избивали. Ночью, пока воины спали, некая женщина освободила С. Г. и он отправился к ней в дом помогать по хозяйству. Утром солдаты обнаружили это и привязали С. Г. к перекладине дома, где жила женщина. На допросе Атарид заставлял вкушать христиан идоложертвенное мясо, но они были непреклонны и обличали беззаконников. Один из воинов пронзил копьем грудь С. Г., но не повредил ему. Узнав об этом, Атарид приказал оставить Сансалу в темнице (о его дальнейшей судьбе ничего не известно), а С. Г. казнить. По дороге к месту казни, на берегу р. Мусей (или Муссова в источниках на рус. яз.; ныне р. Бузэу, Румыния), С. Г. возносил молитвы, а когда солдаты решили отпустить его, он отказался бежать и был утоплен 12 апр. 372 г., в четверг после Пасхи, в возрасте 38 лет. Тело С. Г. бросили без погребения, но оно оставалось невредимым и было похоронено др. христианами.

Позже мощи мученика с одобрения совета пресвитеров перевезли на территорию Римской империи, в Каппадокию, стараниями дукса Скифии Юния Сорана. Возможно, именно он является автором Мученичества, или, как предположил И. Делеэ, письмо составил пресв. Сансала, который был очевидцем последних дней жизни С. Г. (*Delehaye*. 1912. P. 291). О перенесении мощей С. Г. упоминается в 3 письмах свт. *Василия Великого* (*Basil. Magn.* Ep. 155,

164–165; *Zuckerman*. 1991. P. 473–479). В 1-м (Ep. 155), направленном анонимному адресату, под к-рым часть исследователей понимали Сорана (*Delehaye*. 1912. P. 288), свт. Василий просит отправить к нему в Каппадокию мощи мучеников, пострадавших в «варварской стране по ту сторону Истра» (ныне Дунай). Из 2 др. писем Асхолию, еп. Фессалоники, ясно, что мощи прибыли.

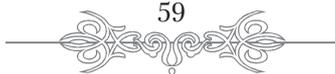
Мученичество С. Г. во многом подражает Мученичеству сщмч. Поликарпа Смирнского, оно начинается и заканчивается практически дословными цитатами из этого текста, а также содержит параллели с описанием кончины сщмч. Поликарпа: предложение язычниками ложного отречения от Христа (*Martyr. Sabae*. 3; ср.: *Martyr. Polyc.* 9), видение перед арестом (*Martyr. Sabae*. 4; ср.: *Martyr. Polyc.* 5), задержание вне дома (*Martyr. Sabae*. 4; ср.: *Martyr. Polyc.* 6–7), эпизод с повозкой, в которой мучеников везли на суд (*Martyr. Sabae*. 4–5; ср.: *Martyr. Polyc.* 8), возможность скрыться от воинов (*Martyr. Sabae*. 5; ср.: *Martyr. Polyc.* 7), невредимость мученика после пыток (*Martyr. Sabae*. 6; ср.: *Martyr. Polyc.* 15–16), молитва перед казнью (*Martyr. Sabae*. 7; ср.: *Martyr. Polyc.* 14), раскаяние воинов (*Martyr. Sabae*. 7; ср.: *Martyr. Polyc.* 7) и забота единоверцев об останках мученика (*Martyr. Sabae*. 8; ср.: *Martyr. Polyc.* 18) (*Leemans*. 2012. P. 211). Большую роль в противостоянии С. Г. язычникам играет «свобода речи» (*Martyr. Sabae*. 3), отмеченная и у сщмч. Поликарпа (*Martyr. Polyc.* 10). Речь С. Г. не провокационна, он отстаивает свое право быть христианином, не оскорбляя гонителей, и дважды это послужило поводом лишь к изгнанию С. Г. из деревни на время. Обилие этих параллелей ставит под сомнение предположение, что пролог и эпилог были добавлены в посл. к Мученичеству С. Г. (*Delehaye*. 1912. P. 289–291; *Schäferdiek*. 1993); скорее все произведение создавалось по образцу рассказа о сщмч. Поликарпе, толчком к росту популярности которого стало его включение в «Церковную историю» Евсевия Памфила, еп. Кесарийского (*Euseb. Hist. eccl.* IV 24). Кроме того, нужно иметь в виду и тесную связь готских и малоазийских христиан, установившуюся со времен гот. набегов на эту область в 250–260 гг. (*Вольфрам*. 2003. С. 126). Эпизод

с подменой мяса напоминает историю прав. Елеазара (2 Макк 6, 18–31); кроме того, цитируются Деян, Еф, Рим, 2 Фес, Гал, Дан). В Мученичестве С. Г. особо подчеркивается его принадлежность к ортодоксальной Церкви (*Martyr. Sabae*. 2); это связано с широким распространением среди готов арианства (*Thompson*. 1962). Внимание к бедности и безбрачию С. Г. (*Martyr. Sabae*. 2) хорошо укладывается в традицию воспевания аскетизма подвижников в агиографических сочинениях кон. IV в. (*Leemans*. 2012. P. 212).

Делеэ обратил внимание на то, что через неск. дней, 24 апр., отмечается память др. готского мученика, *Саввы Стратилата*, пострадавшего — он был тоже утоплен в реке — вместе с 70 товарищами на 100 лет раньше, при имп. *Аврелиане*, и предположил, что его следует отождествить с С. Г. (*Delehaye*. 1912). Однако после публикации Мученичества Саввы Стратилата (*Follieri*. 1962) стало ясно, что речь идет о 2 разных святых.

**Почитание.** Прп. *Иосиф Песнописец* написал канон в честь С. Г. В Синаксаре К-польской ц. (сер. X в.) память святого и краткое сказание о нем, составленное на основе Мученичества, содержатся под 17 апр. (*SynCP. Col.* 608–609). В *Василия II Минологий* (1-я четв. XI в.) его память внесена под 15 апр. (PG. 117. Col. 403–404). В нек-рых рукописных визант. Синаксарях и Минеях XII–XIV вв. мученик поминается под 12, 15, 16 и 18 апр. (напр.: Paris. gr. 1575, 1587, 1589; Paris. Coislin. 223 — *SynCP. Col.* 597, 604, 605, 612). Прп. *Никодим Святогорец* внес в «Синаксарист» краткую заметку о С. Г. под 18 апр., ошибочно назвав его Стратилатом и т. о. отождествив с одноименным мучеником (*Νικόδημος. Συναξαριστής*. Т. 4. Σ. 235), это же указание повторяется и в совр. календарях Элладской Православной Церкви.

В палестино-груз. календаре X в. (*Sinait. iber.* 34) память С. Г. отмечена под 15 апр.; во фрагментарно сохранившейся (2 листа) рукописи XII–XIII вв. того же календаря память святого обозначена под 16 апр. (*Garitte. Calendrier Palestino-Georgien*. P. 60, 201). На грузинском языке Мученичество С. Г. сохранилось в 3 редакциях. Кименная (оригинальная) версия дошла в рукописи Lond. Brit. Mus. 1890 (память С. Г. указана 16 апр.). Метафрастическое





(расширенное) Мученичество С. Г. под 13 апр. представлено в рукописи XIII в. (Кут. 7. Л. 218 об.–226), нач.: *καταπαδοκίας ὁσβια δα υφωυελοα ῥηδοαοα δα καοοηλοικποα εκκεχιαοα...* (В Каппадокии и всея святой и кафолической Церкви...). Синаксарное сказание было переведено прп. *Георгием Святогорцем* в XI в. и включено в сб. Великий Синаксарь (НЦРГ. А. 97, НЦРГ. А 193, НЦРГ. Н 2211, Hieros. Patr. iver. 24–25, Sinait. iber. 4, Ath. Iver. georg. 30, все XI в.) (*Габидзашвили*). Переводные памятники. 2004. Т. 1. С. 322–323). В средневековом арм. Синаксаре Тер-Израэля память С. Г. и краткое сказание о нем содержатся под 8 ахекана (15 апр.) (*Le Synaxaire arménien de Ter Israël / Éd. G. Bayen. P., 1930. Vol. 9: Moins de Ahékan. P. 301–303. (PO; T. 21. Fasc. 3)*). В средневек. копт.-араб. традиции встречаются даты 16 пармута/бармуда (11 апр.) и 24 пармута/бармуда (19 апр.) (*Le Calendrier d'Abou'l-Barakât / Éd., trad. E. Tisserant. P., 1915. P. 268. (PO; T. 10. Fasc. 3)*; *Les Ménologes des évangélistes coptes-arabes / Ed. F. Nau. P., 1915. P. 202. N 5. (PO; T. 10. Fasc. 2)*).

В слав. стихных Прологах, переведенных в Болгарии в XIV в., память С. Г. обозначена под 18 апр. (*Петков, Спасова*. Стиш. Пролог. Т. 8. С. 42). В ВМЧ митр. Макария краткая заметка о С. Г., составленная на основе сказания из Миналогия имп. Василия II, содержится под 15 апр. (ВМЧ. Апр. Дни 1–30. Стб. 454). Свт. *Димитрий (Савич (Туптало))*, митр. Ростовский, внес под 15 апр. в Книгу житий святых сказание о С. Г., составленное на основе греч. Мученичества, известного ему в лат. переводе (*Димитрий (Туптало), свт. Ростовский*. Книга житий святых. К., 1764. Кн. 3. Л. 347 об.–249 об.).

С. Г. (румун. Sava de la Buzău) особо почитается в Румынии, где память мученика совершается 12 апр. (*Păcurariu M., preot. Sfinți daco-romani și români. Bucur., P. 50–56*). Всецерковное почитание было установлено на заседании Синода Румынской Православной Церкви 20–21 июня 1992 г. Также 12 апр. его память с указанием «в Каппадокии» была внесена в Римский Мартиролог (80-е гг. XVI в.) Ц. Барония и оттуда перешла в совр. редакцию Мартиролога (MartRom. Comment. P. 135; MartRom. (Vat.). P. 219).

Ист.: ActaSS. Apr. T. 2. P. 86–90, 966–968; *Delehaye H. Saints de Thrace et de Mésie // AnBoll. 1912. Vol. 31. P. 216–221 (=Martyr. Sabae), 288–291; Ausgewählte Märtyrerakten / Hrsg. R. Knopf, G. Krüger. Tüb., 1965<sup>4</sup>. S. 119–124; FHDR. 1970. Vol. 2. P. 710–714; *Μακκαρ. Συναξ. Νέος Συναξ. Τ. 4. Σ. 165–167* (рус. пер.: *Макар. Симон*. Синаксарь. Т. 4. С. 558–561); ЖСв. Apr. С. 221–227.*

Лит.: *Беликов Д. Н.* Христианство у готов. Каз., 1887. Вып. 1: Начало христианства у готов и деятельность еп. Ульфилы; *Серзуй (Снасский)*. Месяцеслов. Т. 2. С. 109; Т. 3. С. 142; *Mansion J.* Les origines du Christianisme chez les Goths // AnBoll. 1914. Vol. 33. P. 5–30; *Zeiller J.* Les origines chrétiennes dans les provinces danubiennes de l'Empire Romain. P., 1918; *Thompson E. A.* The «Passio S. Sabae» and Early Visigothic Society // Historia: Zschr. f. Alte Geschichte. Wiesbaden, 1955. Bd. 4. N 2/3. P. 331–338; *idem.* Early Visigothic Christianity // Latomus. Brux., 1962. Vol. 21. N 3. P. 505–519; N 4. P. 794–810; *Follieri E.* Saba Goto e Saba Stratelata // AnBoll. 1962. Vol. 80. N 3/4. P. 249–307; *Sauget J.-M.* Saba il Goto // BiblSS. Vol. 11. Col. 531–533; *Strzelczyk J.* Spoleczestwo wizygockie VI w. w świetle «Męczenstwa świętego Saby» // Eos. Wash., 1980. Vol. 68. P. 229–250; *Rubin Z.* The Conversion of the Visigoths to Christianity // Museum Helveticum. Basel, 1981. Bd. 38. N 1. S. 34–54; *Heather P.* Goths and Romans, 332–489. N. Y.; Oxf., 1991; *Heather P., Matthews J.* The Goths in the 4<sup>th</sup> Century. Liverpool, 1991; *Zuckerman C.* Cappadocian Fathers and the Goths // TM. 1991. T. 11. P. 473–486; *Rousseau Ph.* Visigothic Migration and Settlement, 376–418: Some Excluded Hypotheses // Historia: Zschr. f. Alte Geschichte. 1992. Bd. 41. N 3. S. 345–361; *Schäferdiek K.* Märtyrerüberlieferungen aus der gotischen Kirche des IV. Jh. // Logos: FS f. L. Abramowski / Hrsg. H. C. Brennecke, E. L. Grasmück, C. Markschies. B., N. Y., 1993. S. 328–360; *Σοφρόνιος (Εὐσπρατιάδης).* Ἀγιολόγιον. Σ. 412; *Mathisen R.* Barbarian Bishops and the Churches «in barbaricis gentibus» during Late Antiquity // Speculum. Camb. (Mass.), 1997. Vol. 72. N 3. P. 664–697; *Вольфрам Х.* Готы: От истоков до сер. VI в.: (Опыт ист. этнографии) / Пер. с нем.: Б. П. Миловидов, М. Ю. Некрасов. СПб., 2003; *Halsall G.* Barbarian Migrations and the Roman West. Camb., 2007; *Duval Y.-M., Canellis A.* La passion d'un martyr de Mésie: Sabas le Goth (334 – 12 avril 372) // L'Antiquité en ses confins: Mélanges offerts à B. Gain / Ed. A. Canellis, M. Furno. Grenoble, 2008. P. 75–83; *Girardi M.* La passio del «goto» Saba: Ideologia universalistica sui confini dell'Impero fra memoria storica e trasfigurazione biblica // Classica et Christiana. Iasi, 2009. Vol. 4. N 1. P. 279–294; *Leemans J.* The Martyrdom of Sabas the Goth: History, Hagiography and Identity // Christian Martyrdom in Late Antiquity (300–450 AD): History and Discourse, Tradition and Religious Identity. B.; Boston, 2012. P. 201–224.

А. Д. Пантелеев

**СА́ВВА И ВАРСОНО́ФИЙ** (XV в.), преподобные (пам. в 1-е воскресенье после 29 июня — в Соборе Тверских святых), Тверские, игумены Саввинова (Савинского) мон-ря во имя прп. Саввы Освященного на р. Тьме (в 18 км к западу от г. Твери, ныне дер. Савино Калининского р-на

Тверской обл.). Основные биографические сведения о С. и В. содержатся в 10-й гл. «Духовной грамоты» прп. *Иосифа (Санина)* Волоцкого («Преподобного Иосифа Волоколамского отвещание любозагорным и сказание вкратце о святых отцах, бывших в монастырех, иже в Рустей земли сущих»), в минейном Житии прп. Иосифа Волоцкого и в повести о преставлении «некоего игумена» из Волоколамского патерика.

В 10-й гл. «Духовной грамоты» сообщается о том, что С. был настоятелем мон-ря более 50 лет. Став игуменом, он был рукоположен во иерея. Записи писцов на рукописях Саввинова мон-ря позволяют предположить, что игуменство С. наступило после 1416 г., но не позднее 1419 г. (в лит-ре принята предложенная архиеп. Филаретом (Гумилевским) датировка настоятельства С.: 1417–1467). С. стал игуменом после своего брата В., тот в свою очередь был поставлен настоятелем прп. *Саввой* (Бороздиным) Вишерским (не позднее 1415, т. к. в это время прп. Савва (Бороздин) уже строил мон-рь на р. Вишере; согласно сведениям П. М. Строева, до 1413 В. был игуменом Саввина Сторожевского мон-ря (АСЭИ. Т. 3. С. 652)) и после 5 лет пребывания на посту игумена удалился в пустыню (впосл. здесь возникли погост и с. Петровское, ныне место этой пустыни определяется у совр. кладбища деревень Мермерины и Кадино Калининского р-на, на «Мермеринской горе»). В. имел прозвище Неумой, т. к. никогда не умывал лица. Согласно Минейной редакции Жития прп. Иосифа Волоцкого, первоначально Иван Санин хотел принять постриг в Саввиновом мон-ре, но отсутствие порядка («от мирян сквернословие» в монастырской трапезной) подтолкнуло его к др. решению: по совету старца В. он отправился к прп. *Пафнутию* в Боровск (ВМЧ. Сент., дни 1–13. Стб. 456–457). В период пустынножительства к В., как свидетельствовал прп. Иосиф Волоцкий, за духовным советом обращались многие: «...якоже и самому тому великому архиерею Фотею, митрополиту всея Руси, к тому присылати о сем яко да иже от божественных писаний неведомыя глаголы разрешить...» (Там же. Стб. 554–555). В пустыни В. оставался до глубокой старости, после чего вернулся в мон-рь, где и скончался.

