

*2000-летию
Рождества Господа нашего Иисуса Христа
посвящается*

**ПО БЛАГОСЛОВЕНИЮ
СВЯТЕЙШЕГО ПАТРИАРХА
МОСКОВСКОГО И ВСЕЯ РУСИ
КИРИЛЛА
ИЗДАЕТСЯ РУССКОЙ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКОВЬЮ**
при участии
Поместных Православных Церквей

**В рамках государственной программы Российской Федерации
«Информационное общество (2011–2020 годы)».
Издание осуществляется при финансовой поддержке
Федерального агентства по печати и массовым коммуникациям.**

*Рекомендовано Федеральными учебно-методическими объединениями
в системе высшего образования Минобрнауки России по укрупненным группам специальностей и направлений подготовки:
46.00.00 «История и археология», 47.00.00 «Философия, этика и религиоведение», 48.00.00 «Теология»*

**МОСКВА
2021**



Рождество Христово.
Мозаика церкви Санта-Мария-дель-Аммиральо в Палермо. 1146 — ок. 1151 г.
Фото: О. В. Овчарова

ПРАВОСЛАВНАЯ ЭНЦИКЛОПЕДИЯ

Под редакцией
Патриарха Московского и всея Руси
Кирилла

Том LXI САВАТИЙ – СВЕДЕНБОРГ

Церковно-научный центр
«Православная энциклопедия»





Наблюдательный совет по изданию
ПРАВОСЛАВНОЙ ЭНЦИКЛОПЕДИИ

Председатель совета —
Патриарх Московский и всея Руси Кирилл

А. Э. Вайно,
Руководитель
Администрации
Президента РФ
С. С. Кравцов,
Министр
просвещения РФ
В. В. Володин,
Председатель
Государственной Думы
Федерального Собрания РФ,
Председатель
Общественного совета

Дионисий,
Митрополит
Воскресенский,
Управляющий делами МП РПЦ
С. В. Лавров,
Министр
иностранных дел РФ
О. Б. Любимова,
Министр
культуры РФ
С. Э. Приходько,
Помощник Председателя
Правительства РФ

А. М. Сергеев,
Президент Российской академии наук
С. С. Собянин,
Мэр Москвы,
Председатель
Попечительского совета
В. Н. Фальков,
Министр науки
и высшего образования РФ
Ювеналий,
Митрополит Крутицкий и Коломенский
С. Л. Кравец,
ответственный секретарь

Попечительский совет по изданию
ПРАВОСЛАВНОЙ ЭНЦИКЛОПЕДИИ

Председатель совета —
Сергей Семенович Собянин, Мэр Москвы

В. А. Асирян
В. Ф. Вексельберг,
Председатель Совета директоров
группы компаний «Ренова»
А. Ю. Воробьев,
Губернатор
Московской области
А. Н. Горбенко,
Заместитель Мэра Москвы
в Правительстве Москвы
по вопросам региональной безопасности
и информационной политики
Г. О. Греф,
Президент, Председатель Правления
ПАО «Сбербанк России»

О. В. Дерипаска,
Основатель фонда «Вольное Дело»
А. Ю. Дрозденко,
Губернатор Ленинградской области
А. Г. Дюмин,
Губернатор
Тульской области
Н. В. Комарова,
Губернатор
Ханты-Мансийского
автономного округа —
Югры
И. М. Руденя,
Губернатор
Тверской области

М. В. Сеславинский,
Руководитель
Федерального агентства по печати
и массовым коммуникациям
В. И. Сучков,
Руководитель Департамента
национальной политики
и межрегиональных связей
города Москвы,
ответственный секретарь
А. В. Цыбульский,
Губернатор
Архангельской области
Ю. Е. Шеляпин,
Президент ООО «Эко-Тепло»

Ассоциация благотворителей при Попечительском совете по изданию
ПРАВОСЛАВНОЙ ЭНЦИКЛОПЕДИИ

В. И. Тюхтин,
Президент
Группы компаний «Вита»

А. И. Хромотов,
Заместитель генерального директора
ООО «ДИТАРС»

О. Ю. Ярцева,
Генеральный директор
ООО «К. Л. Т. и К°»




Общественный совет по изданию
ПРАВОСЛАВНОЙ ЭНЦИКЛОПЕДИИ

Председатель совета —

Вячеслав Викторович Володин, Председатель Государственной Думы Федерального Собрания РФ

И. А. Андреева,
Начальник Управления
библиотечных фондов
(Парламентская библиотека)
Аппарата
Государственной Думы
Г. А. Балыхин,
Член Комитета Государственной Думы
по образованию и науке
С. А. Гаврилов,
Председатель Комитета
Государственной Думы
по развитию гражданского общества,
вопросам общественных
и религиозных объединений
О. Б. Добродеев,
Генеральный директор
ВГТРК
А. Д. Жуков,
Первый заместитель Председателя
Государственной Думы
Федерального Собрания РФ

С. В. Михайлов,
Генеральный директор
Информационного
агентства России «ТАСС»
В. А. Никонов,
Председатель Комитета
Государственной Думы
по образованию и науке
Ю. С. Осипов,
Академик Российской академии наук
С. А. Попов,
Советник
генерального директора
государственной корпорации
по космической деятельности
«Роскосмос»
Ю. М. Соломин,
Художественный руководитель
Академического Малого театра
П. О. Толстой,
Заместитель Председателя
Государственной Думы

А. В. Торкунов,
Ректор
Московского
государственного института
международных отношений
МИД РФ
А. П. Торшин
М. Е. Шведькой,
Специальный представитель
Президента РФ
по международному
культурному сотрудничеству
А. В. Щипков,
Первый заместитель
председателя
Синодального отдела
по взаимоотношениям
Церкви с обществом и СМИ,
советник Председателя
Государственной Думы
на общественных началах,
ответственный секретарь

При подготовке тома научно-информационную поддержку ЦНЦ «Православная энциклопедия» оказали: Московская Духовная Академия (МДА), Санкт-Петербургская Духовная Академия, Православный Свято-Тихоновский гуманитарный университет, Российский Православный университет св. Иоанна Богослова, Свято-Троицкая Джорданвиллская Духовная семинария Русской Православной Церкви за границей, Свято-Тихоновская духовная семинария Православной Церкви в Америке, Издательский Совет Русской Православной Церкви, Издательство Московской Патриархии, Церковно-археологический кабинет при МДА, Архив Православной Церкви в Америке, Патриархия Румынской Православной Церкви, Киево-Печерская лавра, Троице-Сергиева лавра, Новоспасский монастырь, Институт всеобщей истории Российской академии наук (РАН), Институт российской истории РАН, Институт славяноведения РАН, Московский государственный университет, Санкт-Петербургский государственный университет, Государственный архив Российской Федерации, Российский государственный архив древних актов, Российский государственный исторический архив, Российский государственный архив литературы и искусства, Библиотека РАН, Российская государственная библиотека, Российская национальная библиотека, Национальный центр рукописей Грузии, Владимиро-Суздальский историко-художественный и архитектурный музей-заповедник, Вологодский государственный историко-архитектурный и художественный музей-заповедник, Государственный историко-культурный музей-заповедник «Московский Кремль», Государственный исторический музей, Государственный музей-заповедник «Ростовский кремль», Государственная Третьяковская галерея, Государственный музей изобразительного искусства имени А. С. Пушкина, Государственный музей истории религии, Государственный Русский музей, Государственный Эрмитаж, Государственное музейное объединение «Художественная культура Русского Севера», Звенигородский историко-архитектурный и художественный музей, Музейно-выставочный комплекс «Новый Иерусалим», Научно-исследовательский музей при Российской академии художеств, Новгородский государственный объединенный музей-заповедник, Псковский государственный объединенный историко-архитектурный и художественный музей-заповедник, Центральный музей древнерусской культуры и искусства имени Андрея Рублёва, Ярославский художественный музей.

При подготовке тома оказали содействие в предоставлении иллюстраций: М. Б. Атаянц, И. Ванев, А. Ю. Виноградов, Е. А. Виноградова, Б. Н. Дудочкин, В. А. Заварицкая, А. С. Зверев, Ф. А. Зверева, З. А. Зверева, Я. Э. Зеленина, И. В. Злотникова, М. А. Климовой, Н. И. Комашко, Н. Н. Крашенинникова, Л. К. Масиель Санчес, Н. А. Мерзлютина, А. И. Нагаев, О. В. Овчарова, И. А. Орецкая, К. А. Панченко, И. А. Привалов, К. Самарина, А. В. Слезкин, Е. Смит, В. Е. Сусленков, С. В. Тарханова, А. Н. Трифонова, И. А. Шамина, Х. Школьник



Церковно-научный совет по изданию
ПРАВОСЛАВНОЙ ЭНЦИКЛОПЕДИИ

Председатель совета —
Патриарх Московский и всея Руси Кирилл

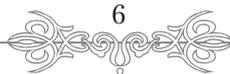
З. Д. Абашидзе,
координатор
представительства ЦНЦ
«Православная энциклопедия»
в Грузии
Антоний, митр.
Бориспольский и Броварской,
управляющий делами
Украинской Православной Церкви
Арсений, митр.
Липецкий и Задонский,
Председатель
Научно-редакционного совета
по изданию
Православной энциклопедии
А. Н. Артизов,
руководитель
Федерального
архивного агентства
Владимир Воробьев, прот.,
ректор Православного
Свято-Тихоновского
гуманитарного
университета,
глава Свято-Тихоновского
представительства
ЦНЦ «Православная энциклопедия»
Е. Ю. Гагарина,
Генеральный
директор Государственного
историко-культурного
музея-заповедника
«Московский Кремль»

Георгий, митр.
Нижегородский и Арзамасский,
глава Нижегородского
представительства
ЦНЦ «Православная энциклопедия»
В. В. Григорьев,
Заместитель руководителя
Федерального агентства по печати
и массовым коммуникациям
В. А. Гусев, Генеральный
директор ФГУК
«Государственный Русский музей»
Иларион, митр. Волоколамский,
Председатель Отдела внешних
церковных связей
Московского Патриархата
Иоани, митр.
Белгородский и Старооскольский,
Председатель Синодального
миссионерского отдела
Московского Патриархата
С. П. Карпов, Президент
исторического факультета
Московского государственного
университета
Климент, митр.
Калужский и Боровский,
Председатель Издательского совета
Русской Православной Церкви
А. К. Левыкин, директор
Государственного исторического музея
Макарий, митр. Найробийский,
Александрийский Патриархат

С. В. Мироненко, научный
руководитель
Государственного архива РФ
А. В. Назаренко, руководитель
Центра истории религии и церкви
ИРИ РАН
М. Б. Пиотровский, Генеральный
директор Государственного Эрмитажа
В. А. Садовничий, ректор
Московского
государственного университета
Тихон, митр. Псковский и Порховский,
Председатель патриаршего совета
по культуре
В. В. Фёдоров, президент
Российской
государственной библиотеки
А. Халдеакис, профессор
Афинского университета
А. О. Чубарьян, научный
руководитель
Института всеобщей истории РАН
М. Э. С. Ширинян, заведующая
отделом изучения
древнеармянских текстов
Матенадаран
Института древних рукописей
имени Месропа Маштоца,
координатор представительства
ЦНЦ «Православная энциклопедия»
в Армении
С. Л. Кравец, ответственный
секретарь

Представительства и координаторы Церковно-научного центра
«ПРАВОСЛАВНАЯ ЭНЦИКЛОПЕДИЯ»

Армянское (М. Э. С. Ширинян, д-р ист. наук), Белорусское (прот. Дмитрий Шиленок),
Грузинское (З. Д. Абашидзе, канд. ист. наук), Костромское (Н. А. Зонтиков, канд. ист. наук), Македонское (В. Стойковски),
Нижегородское (А. И. Стариченков), Новосибирское (прот. Борис Пивоваров, магистр богословия), ПСТГУ,
Санкт-Петербургское (А. И. Алексеев, д-р ист. наук), Свято-Троицкая Джорданвиллская Духовная Семинария РПЦЗ (диак. Андрей Псарев),
Сербское (прот. Виталий Тарасьев)



Научно-редакционный совет по изданию
ПРАВОСЛАВНОЙ ЭНЦИКЛОПЕДИИ

Председатель совета — **Арсений, митрополит Липецкий и Задонский**
Заместитель Председателя совета — **С. Л. Кравец**

игум. Андроник (Трубачёв), канд. богословия (редакция Истории Русской Православной Церкви) прот. Валентин Асмус, магистр богословия (редакция Восточных христианских Церквей) Л. А. Беляев, д-р ист. наук (редакция Церковного искусства и археологии) прот. Владимир Воробьёв (редакция Истории Русской Православной Церкви) прот. Леонид Грилихес (редакция Священного Писания) прот. Олег Давыденков, д-р богословия (редакция Восточных христианских Церквей) архим. Дамаскин (Орловский), д-р ист. наук (редакция Истории Русской Православной Церкви)	О. В. Дмитриева, д-р ист. наук (редакция Протестантизма) М. С. Иванов, д-р богословия (редакция Богословия) Н. В. Квливидзе, канд. искусствоведения (редакция Церковного искусства и археологии) прот. Максим Козлов, канд. богословия (редакция Истории Русской Православной Церкви) архим. Макарий (Веретенников), д-р церковной истории (редакция Истории Русской Православной Церкви) А. В. Назаренко, д-р ист. наук (редакция Истории Русской Православной Церкви) архим. Платон (Игуменов), д-р богословия (редакция Богословия)	прот. Сергий Правдолюбов, д-р богословия (редакция Литургики) К. Е. Скурят, д-р церковной истории (редакция Поместных Православных Церквей) А. С. Стыкалин, канд. ист. наук (редакция Поместных Православных Церквей) А. А. Турилов, канд. ист. наук (редакция Истории Русской Православной Церкви) Б. Н. Флоря, чл.-кор. РАН (редакция Истории Русской Православной Церкви) прот. Владислав Цыпин, д-р церковной истории (редакция Истории Русской Православной Церкви и редакция Церковного права) прот. Владимир Шмалый, канд. богословия (редакция Богословия)
---	--	--

Церковно-научный центр
«ПРАВОСЛАВНАЯ ЭНЦИКЛОПЕДИЯ»

Руководитель — **С. Л. Кравец**

Научные редакции: Богословия, Церковного права и патрологии	Л. В. Литвинова, свящ. Димитрий Артёмкин, М. В. Никифоров, Е. А. Пилипенко, Д. В. Смирнов	Выпускающая редакция: Л. В. Барбашова (ответственный секретарь) А. В. Милованова (выпускающий редактор) Е. М. Гончарова, Н. Ю. Голева, Е. В. Никитина, Д. П. Сафронова, Е. К. Солоухина И. В. Кузнецова, Н. В. Кузнецова, А. А. Сурина (группа компьютерного набора и верстки) Т. М. Чернышёва (картограф) Л. М. Бахарева, Т. В. Евстегнеева, Н. К. Егорова, О. Н. Никитина, Ю. М. Развязкина (корректорская группа) С. Г. Извеков, И. П. Кашишкова, Д. П. Сафронова, О. В. Хабарова (группа транскрипции) мон. Елена (Хиловская), Е. М. Гончарова, А. Л. Мелешко, О. В. Руколь (справочно- библиографическая группа) А. А. Грезнева, Е. В. Пуцина, Ю. В. Иванова, С. Г. Извеков, Р. Д. Ковальчук, Т. С. Павлова, А. Р. Томилин (группа информации и проверки) О. А. Ломаева, Е. Ю. Ковальская (информационно-библиотечная группа) Ю. М. Бычкова, О. А. Зверева, А. С. Орешников, Ю. А. Романова, Э. В. Шевченко (группа подбора иллюстраций и фототека) О. В. Мелихова, А. Н. Растворов (электронная версия) свящ. Павел Конотопов, А. В. Кузнецов (служба компьютерного и технического обеспечения) Н. С. Артёмов (производственно-полиграфическая служба)
Священного Писания	К. В. Неклюдов, А. Е. Петров	
Литургики	А. А. Ткаченко	
Церковной музыки	С. И. Никитин	
Церковного искусства и археологии	Э. В. Шевченко, Я. Э. Зеленина, А. А. Климкова, М. А. Маханько, Н. А. Мерзлютина	
Агиографии Восточных христианских Церквей	О. Н. Афиногенова, А. Н. Крюкова, П. А. Пашков	
Истории Русской Православной Церкви	Е. В. Кравец, Д. Б. Кочетов, М. Э. Михайлов, диак. Сергей Мишин, Д. Н. Никитин, М. В. Печников, Е. В. Романенко, О. В. Хабарова	
Восточных христианских Церквей	И. Н. Попов, Е. А. Заболотный, Л. В. Луговицкий, С. А. Меликян	
Поместных Православных Церквей	Н. Н. Крашенинникова, М. М. Розинская	
Латинская	Н. И. Алтухова, С. Г. Мереминский	
Протестантизма, религиоведения и страноведения	И. Р. Леоненкова, А. М. Соснина, Р. Д. Ковальчук	

Административная группа: **Д. В. Бандур, Т. А. Бирюкова, В. А. Бобровский, Е. Б. Братухина, О. Л. Данова, Е. А. Демьянова, В. В. Ковалёв,**
Е. Б. Колюбин, Ю. С. Леонова, М. С. Мишанова, Ю. А. Негодин, М. А. Савчик, Н. И. Садова, Т. П. Соколова, А. П. Сорочкин, А. Б. Тимошенко,
Е. Е. Тимошенко, С. В. Ткаченко, О. А. Хабиева
Интернет-группа «Седмица.ру»: **А. М. Лотменцев**



«неумеренных и постоянно возрастающих притязаний Остзейского провинциализма», писал, что особые права и привилегии следует ликвидировать: Лифляндская, Курляндская, Эстляндская губернии обязаны жить по общероссийским законам. Рус. язык должен быть введен в делопроизводство губ. канцелярий, гос-во должно регулировать положение местного крестьянства и правосл. Церкви. С. обещал отстаивать свою позицию всеми возможными средствами, если правительство не смеет завершить то, что имп. Петр I оставил незавершенным, — довести до логического конца факт присоединения Прибалтийского края к Российской империи. Судебного разбирательства, ареста С. или изданных им книг не последовало.

К нач. 70-х гг. XIX в. С. обладал большим авторитетом в обществе, был известен как высоко нравственный и принципиальный человек. Особенно заметно это стало при обсуждении податной реформы в земских собраниях. Земства мн. губерний обращались по этому вопросу к С. за советами. В качестве председателя комиссии, избранной московским земством для обсуждения податного вопроса, С. составил подробный проект податной реформы в вопросе уравнивания всех сословий.

В 1875 г. в Берлине вышла брошюра «Революционный консерватизм», в к-рой С. совместно с Ф. М. Дмитриевым полемизировал с видным представителем т. н. дворянского конституционализма ген. Р. А. Фадеевым, автором кн. «Русское общество в настоящем и будущем: Чем нам быть?» (СПб., 1874). Программу конституционной реформы, предполагавшую расширение политических прав и активную деятельность дворянства, С. расценил как внешне консервативную, а по сути дела «революционную» и расшатывающую общество.

В янв. 1876 г. С. приехал в Берлин для подготовки издания 6-го вып. «Окраин России» и вместе с тем с целью изучения земских учреждений Зап. Пруссии и действовавшей там системы податей. Когда последний том «Балтийской серии» уже был готов к печати, С. скоропостижно скончался в результате заражения крови, вызванного незначительной операцией на руке. На смерть С. откликнулись мн. люди самых разных убеждений, в т. ч. Кавелин, А. Д. Градовский. А. И. Кошелёв (Кошелёв)

свидетельствовал: «Грустно было для нас лишиться такого прекрасного человека и такого полезного и даровитого деятеля; но трагичность его кончины нас особенно поразила. Имея огромную семью — мать, братьев, сестру и состоя в дружбе и приязни с весьма многими, он умирает в полном одиночестве, посреди людей чужих; сердечно и глубоко любя Россию и ее народ, он оканчивает жизнь на чужбине...» (Кошелёв А. И. Записки. М., 1991. С. 175). Погребен С. был на Даниловском кладбище в Москве при огромном стечении народа. При этом городские власти игнорировали похороны С. Вскоре после его кончины родственниками была передана в Ригу, в ведение рижского Петропавловского правосл. братства, крупная сумма денег. Проценты с капитала по завещанию усопшего предназначались для поддержки правосл. латышей при получении ими образования. В 1910 г. в Риге было создано Об-во им. Ю. Ф. Самарина. В 1923 г. в знак признания заслуг С. перед латышами одну из улиц Московского форштадта латв. столицы переименовали в честь С. (с 1950 ул. Ломоносова).

Соч.: Соч.: В 12 т. М., 1877–1911; Собр. соч.: В 5 т. СПб., 2013–2020; Стефан Яворский и Феофан Прокопович как проповедники. М., 1844; Рец. на: Соллогуб В. А. Тарантас: Путевые впечатления. СПб., 1843 // Моск. лит. и ученый сб. М., 1846. С. 543–579; О мнениях «Современника» исторических и литературных. М., 1847; Общественное устройство г. Риги: Исслед. ревизионной комиссии. СПб., 1852; Два слова о народности и науке. М., 1856; Иезуиты и их отношение к России: Письма к иезуиту Мартынову. М., 1866; Окраины России. Прага, 1868. Вып. 1–2; Лейпциг: Наумбург; Б., 1871–1876. Вып. 3–6; То же // Соч.: В 12 т. 1890–1896. Т. 8–10; Переписка с бар. Э. Ф. Раден, 1861–1876. М., 1893; Préface aux Oeuvres théologiques de A. S. Khotiakov. P., 1939; Избр. труды / Сост., коммент.: Н. И. Цимбаев. М., 1996, 2010²; Статьи. Восп. Письма, 1840–1876. М., 1997; Православие и народность: Сб. ст. М., 2008.

Лит.: В память Ю. Ф. Самарина: Сб. ст. СПб., 1876; Кавелин К. Д. Ю. Ф. Самарин: Некр. СПб., 1876; Колубовский Я. Н. Мат-лы для истории философии в России // ВФП. 1891. Кн. 6. Прил. 1. С. 74–88; Нольде Б. Э. Ю. Ф. Самарин и его время. П., 1926; Hucke G. J. F. Samariner: Seine geistesgeschichtliche Position u. politische Bedeutung. Münch., 1970; Зеньковский В. В. История рус. философии. П., 1989. Т. 1; Иосифова П. С. Ю. Ф. Самарин в обществ. жизни России: Канд. дис.. М., 1991; Назарова Т. А. Общественно-полит. взгляды Ю. Ф. Самарина. М., 1998; Воейков Д. И. Ю. Ф. Самарин: Крупный рус. деятель пред лицом двух государей, 1848–1868 // Рос. архив. М., 2007. Т. 16. С. 713–723; Поддубная Р. П. Ю. Ф. Самарин. Самара, 2011; Цимбаев Н. И. Ю. Самарин — человек реформы // Изв. 2012. Т. 132. № 14. С. 88–110.

И. В. Воронцова

САМАРИТЯНЕ [самаряне; евр. *šōmərōnīm*], этнорелиг. группа, имеющая ряд общих черт в мировоззрении и культуре с иудаизмом: ее представители поклоняются единому Богу Яхве, но в отличие от иудеев признают легитимным святилищем не Иерусалимский храм, а гору *Гаризим*.

Название. Евр. слово для обозначения С. — *šōmərōnīm* — происходит от названия г. *Самариин* (*šōmərōn*), к-рый являлся столицей Северного (Израильского) царства до его разрушения ассирийцами в 722 г. до Р. Х. Оно встречается лишь 1 раз в корпусе евр. Библии, в 4 Цар 17. 29, однако используется в этом тексте для обозначения допленных жителей Израильского царства. От названия города происходят соответствующие этнонимы и в других языках: греч. Σαμαρ(ε)ῖται, Σαμαρεῖς, араб. *šamrāyē*, *šōmərōnā'ē*, араб. *'as-samariyyūna* и проч. Использование слова, производного от названия г. Самарии, для обозначения особой религ. группы засвидетельствовано довольно поздно — впервые в грекоязычных текстах I в. по Р. Х. (у Иосифа Флавия, см., напр., *Ios. Flav. Antiq.* IX 288–291, и в НЗ), затем в раввинистических еврейско-и арамеоязычных текстах.

В иудейских источниках также частым обозначением С. является евр. *kūṭīm/n*, *kūṭiyūīm* и араб. *kūṭā'ē*, *kūṭāyē* — кутийцы (см., напр.: Мишна. Нидда. 4. 1; 7. 3–4; неканонический трактат Кутим и проч.). Его греч. эквивалент Χουθαῖοι неоднократно встречается и у Иосифа Флавия (см., напр.: *Ios. Flav. De bell.* I 63; *Idem. Antiq.* IX 288–291; XI 19–20; XIII 255). Основанием для этого является представление, отраженное в 4 Цар 17. 24, 30, согласно которому на место депортированных израильтян ассирийцы в VIII в. до Р. Х. поселили жителей вавилонского г. Куты (*kūṭ*).

С. предпочитают себя называть *bāni yišrā'al* — «сыны Израиля», а также *šāmerēm* — «хранители, стражи (закона)»; переосмысленное название этнонима.

Религия. Объектом поклонения С. является единый Бог (самаритянский евр. *ēluwəṯm*) *YHWH* (Яхве). Подобно иудеям, С. не произносят Его имя. При чтении Писания оно заменяется араб. словом *šēmā* — имя.

В канон Свящ. Писания С. входит только *Пятикнижие* в его особом



изводе (т. н. *Самаритянское Пятикнижие*).

Единственным легитимным святилищем С. считают гору Гаризим (самаритянский евр. *ārgārizəm*), известную ныне как Джабаль-эт-Тур, которая расположена рядом с палестинским г. Наблус и с развалинами древнеевр. г. Сихем (городище Тель-Балата). В состав Декалога в Самаритянском Пятикнижии входит особая 10-я заповедь о создании жертвенника на Гаризиме (ср.: Исх 20. 17 = Втор 5. 21). У С. существуют также синагоги, в которых они молятся, обратившись в сторону горы Гаризим. В качестве богослужебных языков используются самаритянские еврейский и арамейский.

Служителями культа у С. являются священники (самаритянский евр. *kā'ēnām*), во главе к-рых стоит первосвященник (самаритянский евр. *akkā'an aggādol*). Родословное древо священников возводится к патриарху *Левию*.

С. считают истинным пророком одного *Моисея* (самаритянский евр. *mušī*), отвергая как ложных большинство библейских пророков и не почитая приписываемые им книги (см.: *Kartveit*. 2009. Р. 313–349). Однако во исполнение Втор 18. 15, 18 (а также Исх 20. 18 согласно Самаритянскому Пятикнижию) они ожидают пришествия эсхатологического пророка «подобного Моисею» (ср. с Ин 4. 25), к-рого называют именем Тахеб или Таэб (от араб. корня *t-w-b* — возвращаться — см.: *Dexinger*, 1986).

Согласно верованиям С., с приходом Тахеба наступит время благоволения (арам. *rahūta*) и «второго царства», а также восстановление скинии на горе Гаризим. Как и иудеи, С. верят в *воскресение мертвых* и эсхатологический день Суда (об эсхатологии самаритян см.: *Idem*. 1989).

Как и иудеи, С. еженедельно соблюдают *субботу* (самаритянский евр. *šabbat*), воздерживаясь от работы. Кроме того, они празднуют *Пасху* (самаритянский евр. *afsa*) в 15-й день Нисана, отмечают праздник опресноков (*'ag ammāššot*) в 21-й день Нисана, *Пятидесятницу* на 50-й день после праздника опресноков, день дарования закона (в среду перед Пятидесятницей), праздник Седьмого месяца в 1-й день Тишри, день Искупления в 10-й день Тишри, праздник *Кущей* (*'ag assakkot*) с 15-го по 21-й день Тишри, отдание праздника (8-й день кущей) в 22-й

день Тишри. При этом праздники опресноков, Пятидесятницы и Кущей должны сопровождаться паломничеством на вершину горы Гаризим. На Пасху С. режут ягнят, запекают их полностью в огне и едят (согласно Исх 12) (см. *MacDonald*. 1964; *Pummer*. 1989; *Schreiber*. 2014).

История. Происхождение и ранняя история. С. считают себя потомками библейского патриарха *Иосифа*, сына Израиля (Иакова), а своих жрецов — потомками Левия (ранее в среде С. существовали также семейства, к-рые считались потомками младшего сына Иакова *Вениамина*). Согласно средневеков. самаритянской хронике Абу-ль-Фатха (а также нек-рым др. более поздним источникам), храм на горе Гаризим был построен Иисусом Навином на 2-й год после завоевания израильтянами *земли обетованной*, в храм он поместил *скинию* (*Stenhouse*. 1985. Р. 33). В этом храме служила легитимная жреческая династия потомков Елеазара и Финеаса, однако при первосвященнике Озии между израильтянами начались разногласия, приведшие к войне, и в это время скиния чудесным образом исчезла. Жрец Эли (*Илий*), сын Офни, потомок Ифамара, решил сам стать первосвященником и построил альтернативное святилище в Силоме, после него там был священником *Самуил*. Избранником Самуила стал царь *Саул*, который преследовал С. (*Ibid*. Р. 47–57). Через нек-рое время *Соломоном* был построен храм в Иерусалиме, хотя законное святилище продолжало находиться на Гаризиме.

Согласно традиционному иудейскому представлению, зафиксированному впервые в 4 Цар 17, С. являются потомками народов, переселенных ассирийцами на территорию Северного (Израильского) царства из *Вавилонии*, Куты, Емафа и др. далеких мест после депортации коренного израильского населения (кон. VIII в. до Р. Х.). Библейский автор отмечает, что они почитали тех же богов, к-рым поклонялись на их родине, одновременно «чтили и Яхве на *высотах* при помощи жрецов, которых себе поставили» (4 Цар 17. 32). При этом сообщается, что они были научены яхвистскому культу неким священником из Самарии, ассирийцы вернули его из плена именно для этой цели (4 Цар 17. 27–28). Это объяснение повторяется также у Иосифа Флавия (*Ios. Flav. Antiq.* IX 288–

291). Флавий рассказывает и о происхождении храма на горе Гаризим. По его словам, храм был построен самаритянским правителем Санаваллатом в начале царствования Александра Македонского (намерение построить его возникло еще ранее, при персид. царе Дарии III) для своего зятя Манассии, к-рый был братом иерусалимского первосвященника Иаддуя (*Ibid*. 306–311).

Ученые пока не достигли консенсуса в вопросе происхождения С. Нек-рые (напр.: *MacDonald*. 1964) склонялись к тому, что С. представляют собой потомков древних израильтян, оставшихся на своей земле во время ассир. завоеваний. Другие предпочитали видеть в них изначально смешанное и синкретическое сообщество, позднее попавшее под влияние иудаизма (см. обзор различных теорий в: *Hjelm*. 2000; *Kartveit*. 2009; *Idem*. 2019).

Раскопки на горе Гаризим показали, что святилище на ней существовало начиная с V в. до Р. Х., тогда как город Сихем (нынешний Тель-Балата) был заселен после долгого перерыва в кон. IV в. до Р. Х. Это дало повод мн. ученым связать построение храма с конфликтом между иерусалимскими вождями и самаритянским наместником Санаваллатом, описанным в Книге Неемии (Неем 2, 4, 6, 13), и прийти к выводу о том, что рассказ Иосифа Флавия основан на библейском тексте, хотя и дает более позднюю датировку построения храма (см., напр.: *Dušek*. 2020). Тексты самаритянского происхождения на араб. языке (IV в. до Р. Х.), найденные в Вади-эд-Далия, показывают, что большинство людей, упоминаемых в текстах, имели яхвистские имена (*Ibidem*). О том, что С. и в эллинистическую эпоху поклонялись, как правило, Яхве, свидетельствуют и надписи, обнаруженные на горе Гаризим (см.: *Idem*. 2012), а также на о-ве Делос в Эгейском м. (*Noy et al.* 2004. Р. 228–234).

Сопоставление текста Самаритянского Пятикнижия с т. н. предсамаритянскими текстами, обнаруженными в *Кумране* (4QpaleoExod^m, 4QNum^b и др.), показало, что С. стали использовать в качестве текста Писания один из его типов, возникших в Палестине во II–I вв. до Р. Х., который не имел сугубо самаритянской направленности (см.: *Anderson, Giles*. 2012). По этой и др. причинам многие исследователи

предположили, что окончательное размежевание между С. и иудеями произошло лишь в хасмонейскую эпоху (II–I вв. до Р. Х.) и могло быть связано с разрушением гаризимского храма иудейским царем *Иоанном I Гирканом* в кон. II в. до Р. Х. (см.: *Kartveit*. 2019).

Существуют свидетельства того, что в эллинистическую эпоху помимо Палестины С. жили также в диаспоре, в Египте (*Ios. Flav. Antiq.* XII 7–10; XIII 74–79) и на о-ве Делос (эпиграфические тексты III–II вв. до Р. Х.).

С. в хасмонейскую эпоху. Накануне Маккавейского восстания (лето 168 г. до Р. Х.) селевкидский царь *Антиох IV Епифан* назначил чиновников для управления населением Палестины: Филиппа — руководить Иерусалимом и Андроника — горой Гаризим (2 Макк 5. 22–23). В 167 г. он приказал осквернить и Иерусалимский, и Гаризимский храмы. Согласно сообщениям 2 Макк 6. 2 и Иосифа Флавия (*Ios. Flav. Antiq.* XII 258–261), храм на горе Гаризим в отличие от Иерусалимского был посвящен Зевсу по воле жителей. Об участии С. в Маккавейских войнах источники не сообщают.

Ок. 145 г. до Р. Х. селевкидский царь Деметрий II Никатор в знак благоволения к маккавейскому правителю Ионафану передал под его власть 3 самаритянские территории: Аферему, Лидду и Рамафем (1 Макк 11. 34–36; *Ios. Flav. Antiq.* XIII 127).

Руководствуясь либо экспансионистскими, либо религ. соображениями, хасмонейский царь Иоанн I Гиркан опустошил в кон. II в. до Р. Х. (ок. 111–110 гг. до Р. Х.) Сихем и разрушил стоящий на горе Гаризим храм (*Ios. Flav. De bell.* I 62; *Idem. Antiq.* XIII 255; Мелиллат Таанит). См.: *Bourgel*. 2019.

С. в римский период. После прихода римлян в Палестину в 63 г. до Р. Х. Самария перешла под контроль *Ирода Великого*, после его смерти — под власть *Ирода Архелая*, а затем (6 г. по Р. Х.) — под прямое управление римлян. Источники (НЗ, Иосиф Флавий, раввинистические тексты) сообщают о взаимной вражде между С. и иудеями в I в. по Р. Х. В частности, по сообщению Флавия, при префекте Копонии (6 г.— 9 г. по Р. Х., см.: *Ios. Flav. Antiq.* XVIII 29–30) С. во время праздника Пасхи осквернили Иерусалимский храм, разбросав на галереях человеческие кости,

а при наместнике Кумане (52 г. по Р. Х., см.: *Ibid.* XX 118–124) напали на галилейских паломников, направлявшихся в Иерусалим, и убили их (ср.: Лк 9. 52–56).

С. не принимали, судя по всему, широкого участия в 1-й (66–73/74) и во 2-й (132–135) иудейских войнах и не были выселены римлянами со своих территорий. С. пытались поднять восстание одновременно с иудеями при *Веспасиане*, но оно было подавлено командиром 5-го легиона Секстием Цереалом, к-рый захватил гору Гаризим и убил 12 тыс. чел. (*Idem. De bell.* III 307–315).

В 72 г. рядом с горой Гаризим имп. Веспасиан построил новый город под названием *Neapolis Flavia* (ныне Наблус), к-рый стал центром общественной жизни С.

Христ. источники (Деяния, сочинения мч. Иустина Философа, сщмч. Ириней, еп. Лионского, свт. Епифания Кипрского и др.) свидетельствуют о распространении среди С. христианства в I в., а также о появлении среди них сект и религ. течений (учение Симона Волхва, досифейство и проч.) (см.: *Fossum*. 1989).

В нач. II в. при имп. *Адриане* на горе Гаризим римляне построили храм Зевса (Юпитера).

Самаритянское население Палестины в кон. II — нач. III в. составляло, по разным подсчетам, от 90 до 200 тыс. чел. (*Schreiber*. 2014. P. 44). Кроме того, существовали самаритянские диаспоры в Риме, Греции, Персии.

В IV в. (по мнению нек-рых ученых, в III в.) под влиянием учителя и общественного деятеля, выступавшего под именем Баба Рабба, в среде С. произошла религ. реформа, появились тексты экзегетических и литургических сочинений (Тиват Марке, Дефтер). См.: *Mor*. 1989; *Hall*. 1989; *Crown*. 1989; *Schreiber*. 2014. P. 43–45.

С. в византийский период. После того как в Римской империи христианство было принято в качестве гос. религии (IV в.), положение С. постепенно стало ухудшаться, что привело к серии восстаний. В 415 г. произошло столкновение между С. и византийцами, к-рые по приказу имп. Феодосия II пытались эксгумировать в Сихеме кости библейского патриарха Иосифа. За то, что неск. византийцев были убиты С., византийцы казнили самаритянского первосвященника и нек-рых др. важных

лиц. В 439 г. вступил в силу указ имп. Феодосия II (см. в ст. *Кодекс Феодосия*), по к-рому иудеям и С. было запрещено занимать гос. должности, строить синагоги и обращать христиан в свою религию. В 450/1 г. еще одно восстание было вызвано попытками христиан раскопать кости священников Елеазара, Ифамара и Финееса в Аварте, к востоку от Гаризима. Восстания также вспыхивали в 454, 484–486, 528–529, 556 гг. После восстания 484–486 гг. С. было запрещено подниматься на гору Гаризим, на ее вершине была построена христ. церковь, посвященная Деве Марии. Ряд строгих законов, направленных против С., был принят имп. св. *Юстинианом I* в 527 г. и *Юстинином II (Младшим)* в 572 г. Подавление восстаний и обращение С. в христианство привели к резкому сокращению численности С. к концу визант. периода. См. *Crown*. 1989; *Рыбинский*. 1913. С. 268–288.

С. в эпоху мусульманского правления в Палестине. Хотя во время араб. вторжения в Палестину в 633 г. неск. тысяч С. погибли при осаде Кесарии, вскоре они заключили договор с мусульманами и были освобождены от всех налогов, кроме уплаты подушной подати (джизьи). С. рассматривались мусульманами как представители одной из иудейских сект, их причисляли к «людям Писания» (*'ahl ul-kitāb*). В свою очередь С. стали говорить по-арабски и, вероятно начиная с X в., использовали иудейский перевод текста Пятикнижия на араб. язык (Саадии Гаона).

Вторжение крестоносцев, их правление на Св. земле (1099–1291), видимо, не принесли С. значительных бедствий. Евр. путешественник из Испании, раввин Вениамин Тудельский, посетив ок. 1170 г. *Иерусалимское королевство*, писал о том, что нашел ок. 1 тыс. С. в Наблусе, 200 — в Кесарии и 300 — в *Аскалоне* (Ашкелоне) (*Adler*. 1907. P. 21–22, 29–31).

В период мамлюкского правления в Палестине (1291–1516) С. активно занимались лит. деятельностью: были написаны хроника Абу-ль-Фатха, нек-рые др. произведения, переписаны мн. свитки Пятикнижия. Помимо Наблуса С. жили в др. городах Палестины, а также в *Дамаске* и *Египте*, где у них были синагоги. Отличительной чертой С. в эту эпоху становится ношение красных тюбанов. Есть сведения о свое-

образной кооперации С. и иудеев в кон. XV в.: С. Каира признали авторитет местного раввина, а иудеи, живущие в окрестностях Наблуса, — самаритянского первосвященника.

Во время османского правления в Палестине (1516–1918) численность С. была низкой. Во всей Палестине в XVI в. насчитывалось от 132 до 211 С. (Schur. 1989. P. 115), а в 1918 г. — всего 146 С. в Наблусе и менее 60 — в др. частях Палестины (Ibid. P. 126). С. Наблуса сталкивались с гонениями со стороны мусульм. окружения, нек-рые были обращены в ислам. В XVIII в. исчезли самаритянские диаспоры и синагоги в Египте, Дамаске и Халебе (Алеппо).

В XVI в. возникли контакты С. с европ. учеными: в 1589 г. началась переписка Ж. Ж. Скалигера с С. Наблуса и Каира, в XVII в. с С. Наблуса переписывался востоковед Х. Лудольф. См.: Crown. 1989; Kedar. 1989; Anderson. 1989; Schur. 1989; Schreiber. 2014. P. 46–51.

С. в XX–XXI вв. Время с 1920 по 1948 г. (брит. мандат управления Палестиной) оказалось вполне благоприятным для С. Они пользовались поддержкой брит. властей, а также нек-рых сионистов, в т. ч. буд. Президента Израиля Ицхака Бен-Цви. К 1948 г. число С. выросло до 250 чел. В 1927 г. землетрясением был разрушен самаритянский квартал в Наблусе и С. переселились на его окраину.

После образования гос-ва Израиль (1948) С. жили в Иордании (Наблус) и Израиле. С. в Израиле пользовались широкой поддержкой гос-ва. В 1951 г. было основано компактное самаритянское поселение в Холоне рядом с Тель-Авивом. После Шестидневной войны 1967 г. С. Наблуса оказались на территории Палестины. В последние десятилетия большинство С. Наблуса переселилось в сел. Кирьят-Луза, находящееся на склоне горы Гаризим.

В наст. время С. проживают рядом с Наблусом в Кирьят-Луза и в Холоне. По состоянию на 2019 г. общее число С. составляет 810 чел. В качестве разговорного они используют палестинский диалект араб. языка (в основном в Наблусе) и совр. иврит (чаще в Холоне). Литургическим языком С. является самаритянский вариант еврейского. Функционируют 3 самаритянские синагоги: одна — в селении Кирьят-Луза, 2 —

в Холоне. Кроме того, существует синагога в Наблусе, которая, однако, не используется по назначению. См.: Schur. 1989; Schreiber. 2014.

С. в НЗ. С. (греч. Σαμαριῖται) упоминаются в нескольких новозаветных текстах, в к-рых фиксируются их обособленность от иудеев и существующая между ними взаимная неприязнь. При этом, однако, во мн. текстах С. изображаются с нек-рой долей симпатии. Согласно Мф 10. 5, Иисус, посылая апостолов, запретил им заходить «на путь к язычникам» и в «город самарянский» (καὶ εἰς πόλιν Σαμαριτῶν). В Лк 9. 52–56 рассказывается о том, как Иисуса не приняли в самарянском селении (κόμη Σαμαριτῶν), поскольку он направлялся в Иерусалим, однако Иисус упрекнул учеников за их желание низвести огонь с неба на жителей селения. В Лк 10. 29–37 приводится притча Иисуса о самарянине, в к-рой тот изображен более человеколюбивым, чем священник и левит (притча о милосердном самарянине). В Лк 17. 11–19 рассказывается об исцелении Иисусом 10 прокаженных, из к-рых лишь один, оказавшийся С., вернулся для того, чтобы принести Ему благодарение. При этом С. назван «иноплеменником» (ὁ ἄλλογενής). В Ин 4. 5–28 приводится рассказ о встрече Иисуса с Самарянкой в городе, называемом Сихарь (Συχάρ — видимо, искаженное название г. Сихем, ныне Наблус), у колодца, выкопанного Иаковом (Ин 4. 12), в результате к-рой мн. С. уверовали в Иисуса. При этом упоминается гора, являющаяся местом поклонения С. (Ин 4. 20–21). В Ин 8. 48 сообщается о том, что иудеи называли Иисуса С. В Деян 8 рассказывается о проповеди апостолов Филиппа, Петра и Иоанна среди С., об обращении многих из них в христианство, приводятся история Симона Волхва и рассказы о его попытке за деньги приобрести дар Св. Духа (др. указания на обращения С. см. также в Деян 1. 8; 9. 31; 15. 3) (см. Böhm. 2020).

Литература С. В разные периоды истории С. создавали письменные тексты на самаритянском варианте евр. языка, арамейском, греческом и арабском языках. Свящ. Писанием С. является т. н. Самаритянское Пятикнижие. Кроме того, был осуществлен перевод текста Пятикнижия на араб. язык (Таргум), подвергнут редакции араб. перевод Пятикни-

жия. Сохранились также фрагменты перевода Пятикнижия на греч. язык (об этом см. Самаритянское Пятикнижие).

Тибат Марке (*tibāt mārqe* — «Ковчег Марке»), или Мемар Марке («Слово Марке»), — авторитетное в самаритянской среде экзегетическое сочинение, напоминающее антологию мидрашей. Написано на араб. языке, хотя отдельные фрагменты изложены на позднем самаритянском евр. языке, а также на смеси 2 языков. Состоит из 6 книг, первые 5 представляют собой гомилии на тексты Исх 15; Втор 27. 9–26; 32 и др. Традиция приписывает ее создание ученому и поэту по имени Марке, жившему в IV в., однако полагают, что в действительности им написана лишь 1-я книга («Книга чудес»), остальные книги были созданы позднее (изд.: MacDonald. 1963; Tal. 2019).

Еще одним экзегетическим сочинением является т. н. Асатир (араб. *ʿasāfir* — истории). Оно написано на араб. языке и имеет вид хроники, повествующей о событиях библейской истории от Адама до Моисея. Датируется X–XII вв., но предлагались и более ранние датировки (изд.: Ben Hayyim. 1943–1944).

Старейшие галахические сочинения были созданы на араб. языке в XI в.: Kitāb al-Kāfi, написанное в 1042 г. Юсуфом бен Салама аль Аскарри и Kitāb aṭ-Ṭabaḥ, созданное между 1030 и 1040 гг. Абу-ль-Хасаном ас-Сури (о них см.: Wedel. 1989).

Сохранилось большое количество самаритянских рукописей с литургическими текстами на араб. языке. Наиболее древнее ядро составляет т. н. Дефтер (араб. *daftar* — книга), в состав которого вошли поэтические произведения IV в., написанные Марке, его отцом Амрамом Даре и его сыном по имени Нана (изд. литургических текстов: Cowley. 1909).

В средние века и в Новое время С. были созданы разнообразные хроники. Важнейшими из них являются: Толида (Родословие), или Хроника А. Нейбауэра (написана на евр. языке в XIV в. на основании текста XI в., дополнения делали до XIX в., содержит списки родословий; изд.: Neubauer. 1869), Хроника Абу-ль-Фатха (написана на араб. языке в XIV в., рассказывает о событиях от Адама до Мухаммада; изд.: Stenhouse. 1985; рус. пер.: Жамкочан. 1995), Книга Иисуса, сына Навина (написана на



араб. языке в XIII в., рассказывает о событиях от Иисуса Навина до IV в.; изд.: *Gaster*. 1908), Книга дней, или Хроника II (сохр. текст на еврейском и арамейском языках, написана, вероятно, не позднее XII в., рассказывает о событиях, о которых повествуют также библейские книги от Иисуса Навина до 2 Пар; изд. (частично): *MacDonald*. 1969; *Cohen*. 1981; *Niessen*. 2000), Шалшала («Цепь») (написана на евр. языке, представляет собой родословный список первосвященников от Адама до нач. XX в.; изд.: *Gaster*. 1925–1928). Обзор рукописного наследия хроник см. в: *Жамкочан*. 2003.

Ист.: *Neubauer* A. Chronique samaritaine // *Journal asiatique*. Ser. 6. P. 1869. Vol. 14. P. 385–470; *Adler* M. The Itinerary of Benjamin of Tudela. L., 1907; *Gaster* M. Das Buch Josua in hebräisch-samaritanischer Rezension // *ZDMG*. 1908. Bd. 62. S. 209–279; *idem*. Studies and Texts in Folklore, Magic, Mediaeval Romance, Hebrew Apocrypha and Samaritan Archaeology. L., 1925–1928. Vol. 1. P. 482–502; Vol. 3. P. 129–138; *Cowley* A. E., ed. The Samaritan Liturgy. Oxf., 1909. 2 vol.; *Ben Hayyim* Z. The Book of Asatir, with Transl. and Comment. // *Tarbiz*. Jerus., 1943. Vol. 14. P. 104–125, 128, 174–190; 1944. Vol. 15. P. 71–87 (на иврите); *MacDonald* J. D., ed. *Memar Marqah: The Teaching of Marqah*. B., 1963. 2 Vol.; *idem*. The Samaritan Chronicle N 2 from Joshua to Nebuchadnezzar. B., 1969; *Cohen* J. A. A Samaritan Chronicle: A Source-Critical Analysis of the Life and Times of the Great Samaritan Reformer Baba Rabbah. Leiden, 1981; *Stenhouse* P. The Kitāb al-tarīkh of Abu l-Faṭḥ Sydney, 1985; *Niessen* F. Eine samaritanische Version des Buches Yehosua u. die Sobak-Erzählung: Die Samaritanische Chronik N 2, Handschr. 2: JR(G) 1168=Ryl. Sam. MS 259, Folio 8b–53a. Hildesheim, 2000; *Noy* O. et al. Inscriptions Judaicas Orientis. Tüb., 2004. Vol. 1; *Dušek* J. Aramaic and Hebrew Inscriptions from Mt. Gerizim and Samaria between Antiochus III and Antiochus IV Epiphanes. Leiden, 2012; *Tal* A., ed. *Tibāt Mārqa: The Ark of Marqa: Ed., Transl., Comment.* B.; Boston, 2019.

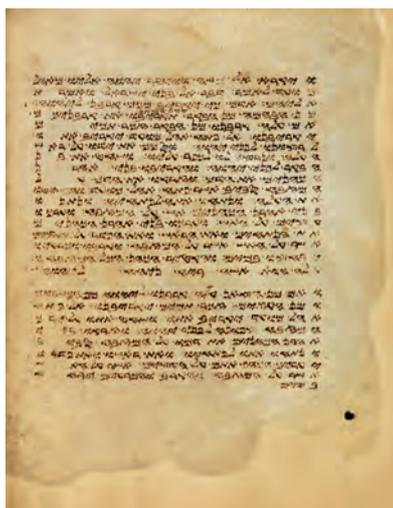
Лит.: *Рыбинский* В. П. Самаряне. К., 1913; *MacDonald* J. D. The Theology of the Samaritans. L., 1964; *Dexinger* F. Der Taheb: Ein «messianischer» Heilsbringer der Samaritaner. Salzburg, 1986; *idem*. Samaritan Eschatology // *The Samaritans* / Ed. A. D. Crown. Tüb., 1989. P. 266–292; *Anderson* R. T. Samaritan History during the Renaissance // *Ibid.* P. 95–112; *Crown* A. D. The Byzantine and Moslem Period // *Ibid.* P. 55–81; *Fossum* J. Samaritan Sects and Movements // *Ibid.* P. 293–389; *Hall* B. From John Hurcanus to Baba Rabba // *Ibid.* P. 32–54; *Kedar* B. Z. The Frankish Period // *Ibid.* P. 82–94; *Mor* M. The Samaritans and the Bar-Kokhbah Revolt // *Ibid.* P. 19–31; *Pummer* R. Samaritan Rituals and Customs // *Ibid.* P. 650–690; *Schur* N. The Modern Period (from 1516 A. D.) // *Ibid.* P. 113–134; *Wedel* G. Halachic Literature: The Kitāb at-Ṭabḥāḥ of Abū 'l-Ḥasan aṣ-Ṣūrī // *Ibid.* P. 468–480; *Жамкочан* А. С. Самаритянская хроника Абу л-Фатха из собр. РНБ: Введ., пер., коммент. М., 1995; *он же*. Древнейшие фрагменты арабо-самаритянских хроник из собр. РНБ. М., 2003; *Hjelm* I. The Samaritans and Early Judaism: A Literary Analysis. Sheffield, 2000; *Kartveit* M. The Origin of the Samaritans. Lei-

den; Boston, 2009; *idem*. Theories of the Origin of the Samaritans – Then and Now // *Religions*. Basel, 2019. Vol. 10. N 12. P. 661; *Anderson* R. T., *Giles* T. The Samaritan Pentateuch: An Introduction to Its Origin, History, and Significance for Biblical Studies. Atlanta, 2012; *Schreiber* M. The Comfort of Kin: Samaritan Community, Kinship, and Marriage. Leiden; Boston, 2014; *Bourgel* J. The Samaritans during the Hasmonean Period: The Affirmation of a Discrete Identity? // *Religions*. 2019. Vol. 10. N 11. P. 628; *Böhm* M. Samaritans in the New Testament // *Ibid.* 2020. Vol. 11. N 3. P. 147–165; *Dušek* J. The Importance of the Wadi Dalieh Manuscripts for the History of Samaria and Samaritans // *Ibid.* Vol. 11. N 2. P. 63–75.

К. А. Бутнер

САМАРИТЯНСКОЕ ПЯТИКНИЖИЕ, вариант древнеевр. библейского текста *Пятикнижия*, к-рый используется в религ. общине *самаритян*. Самаритяне признают в качестве Свящ. Писания лишь С. П., отвергая др. книги ВЗ, признаваемые иудеями и христианами. Текст С. П. написан особым вариантом палеоевр. шрифта.

Рукописи. Старейшие рукописи С. П. датируются XI–XIV вв. по Р. Х. К их числу относятся: *Cantabr. Add.*



Начало кн. Левит.

Лист из Самаритянского Пятикнижия.

XII в.

(*Cantabr. Add.* 1846. Fol. 103v)

1846 (XII в.), Nablus. Synagogue. 6 (1204 г.), Chester Beatty. 751 (1225 г.) и др.

Издания. Проект полного критического издания С. П. (*Critical Editio Maior*) осуществляется ун-том Мартина Лютера (Галле-Виттенберг). В его рамках вышло издание кн. Левит (*Schorch*. 2018). В качестве основной рукописи в нем использована Chester Beatty. 751.

Предшествующие издания текста: *Gall*. 1914–1918 (критическое изд.),

Sadaqa A., *Sadaqa* R. 1961–1965 (синоптическое издание текста С. П. по 2 свиткам и МТ), *Tal*. 1994 (издан текст Nablus. Synagogue. 6), *Tal*, *Florentin*. 2010 (синоптическое издание С. П. согласно Ms Nablus. Synagogue. 6 и МТ). Англ. перевод С. П.: *Tsedaka*, *Sullivan*. 2013.

Текст. С. П. является одним из важнейших свидетельств текста Пятикнижия. В основе текст С. П. представляет собой одну из редакций библейского, распространенных в кон. I тыс. (III–I вв.) до Р. Х. Его характерной чертой является присутствие большого числа интерполяций, состоящих из цитат из др. отрывков Пятикнижия и выполняющих гармонизирующую и экзегетическую функции. Часть интерполяций присутствует также в т. н. предсамаритянских текстах (4QpaleoExod^m, 4QNum^b и др.), найденных в *Кумране*, а также в Септуагинте.

К числу сугубо самаритянских черт текста С. П. относится прежде всего особая, 10-я заповедь о создании жертвенника на Гаризиме (Исх 20. 17 = Втор 5. 21). Полагают, что она была инкорпорирована в текст С. П. после размежевания самаритян с иудаизмом (II в. до Р. Х. или позже). Исследования последних лет показали, что др. чтения, к-рые ранее принято было считать «сектантскими» (упоминание горы Гаризим вместо Гевал во Втор 27. 4, использование формы перфекта глагола רָבַב (избрал) вместо формы имперфекта (изберет) во Втор 12. 5 и ряде отрывков Пятикнижия и др.), являются не уникальными для самаритянской традиции, а возможно даже первоначальными (см.: *Gallagher*. 2015).

(См.: *Anderson*, *Giles*. 2012; о С. П. и кумран. текстах см. статьи в сборнике: *Langlois*. 2019; подробный текстологический анализ кн. Чисел см. в: *Phillips*. 2014.)

Рецитация. Устная традиция чтения С. П. сильно отличается от всех распространенных среди иудеев традиций рецитации Торы и имеет ряд архаичных черт (напр., личное местоимение 2-го л. муж. р. мн. ч. עִנְיָא читается как *attimma*, 3-го л. муж. р. мн. ч. עִנְיָא как *imma* и др.). Транскрипция устной традиции передана в: *Ben-Hayyim*. 1977; разбор различий в интерпретации текста кн. Бытия между устной традицией чтения С. П. и МТ см. в: *Schorch*. 2004. Грамматическое описание см. в: *Ben-Hayyim*. 2000.

