

## ПЯТИДЕСЯТНИКИ И ХАРИЗМАТЫ – РАДИКАЛЬНЫЕ НАСЛЕДНИКИ РЕФОРМАЦИИ

Пятидесятничество и харизматизм – течения радикального протестантизма, характеризующиеся верой в зримое проявление в жизни христианина даров Святого Духа (дар языков, пророчества, исцеления, чудотворения и другие, которые упоминаются в 12 главе Первого послания апостола Павла к Коринфянам – излюбленный текст у представителей данных течений). Развитие пятидесятнического (харизматического) движения в мире происходило в три этапа, которые именуются самими его адептами «тремя волнами Святого Духа».

Вдохновителями «первой волны» (самое начало XX в.) были американские методистские пасторы Чарльз Пархем и Уильям Сеймур, которые ввели среди своих последователей «крещение Святым Духом» через возложение рук и практику «говорения на языках» («глоссолалии»). Практика эта базируется на некоем измененном состоянии сознания, входя в которое молящиеся начинают произносить (выкрикивать, напевать) непонятные слова, фразы и звукосочетания, что считается следствием вдохновения свыше – дара Святого Духа, аналогичного тому, которым обладали апостолы и некоторые из первых христиан (впервые этот дар был получен апостолами в день еврейского праздника Пятидесятницы – отсюда и название движения). Пятидесятничество, возникнув в США, быстро распространилось по миру. Классическое пятидесятничество подразделяется на два течения: единственников или унитариев, отвергающих общехристианское учение о Троице (согласно их взглядам Отец, Сын и Святой Дух – не лица, а лишь проявления единого Бога в его отношении к миру) и тринитариев, признающих троичный догмат в его традиционном виде.

«Вторая волна» возникла в конце 1950 - х гг. и породила собственно «харизматическое движение» (от греческого слова «харизма» - благодать). Суть этого движения состояла в распространении практики «крещения Святым Духом» и «говорения на языках» за пределами пятидесятнических церквей. Общины, практикующие «глоссолалию» появляются внутри самых разных конфессий: в протестантских непятидесятнических деноминациях (баптисты, англикане, лютеране), в католической и даже православной церкви.

«Третья волна», начавшаяся в 1970 - е гг., это харизматы, вышедшие из своих конфессий и образовавшие особые деноминации – так называемые «неохаризматические» церкви. Проповедники «третьей волны» делали акцент не на одном только «даре языков», а на совокупности различных «даров»: пророчество, исцеление, чудотворение и др. [19, с. 25 - 26]

На Западе харизматические и неохаризматические течения (вторая и третья «волны») существуют обособленно от пятидесятнических церквей первой волны. Российские же «харизматы» - это, в значительной своей части, «модернизированные» пятидесятники, воспринявшие богословие и религиозные практики, главным образом, «третьей волны Святого Духа», но при этом продолжающие считать себя «частью разнородного, но единого по существу пятидесятнического движения» [26, с.184]. Часть исследователей харизматы именуется «новыми пятидесятниками» (а в «противосектантской» тенденциозной литературе – «неопятидесятниками») [19, с. 74; 3, с. 559 - 598].

«Классических» пятидесятников и харизматов можно рассматривать как консерваторов и модернистов внутри одного и того же религиозного движения. В харизматических общинах присутствуют такие моменты, как использование рока и другой современной музыки, резкие движения и современные танцы; в отдельных течениях «проявлениями Святого Духа» считаются вопли, выкрики и рычания, судорожные припадки, истерические рыдания и «святой смех». У пятидесятников «первой волны» религиозный экстаз проявляется не столь экстремально, «говорение на языках» (являющееся частью ритуала богослужения) проходит относительно более спокойно и, так сказать, упорядоченно. Также у харизматов присутствуют специфические богословские тезисы, неприемлемые для пятидесятников - традиционалистов, например, «теология процветания» [26, с. 186 - 187; 19, с. 87 - 91, 93 - 98]. В дальнейшем, употребляя собирательные термины «пятидесятники», «пятидесятничество» мы будем иметь ввиду всю совокупность церквей рассматриваемых нами направлений, включая как адептов «первой волны Святого Духа», так и модернистов - харизматов.

Санкт - Петербург – город, имеющей большое значение в судьбах российского пятидесятничества. В частности северная столица является центром российских пятидесятников - единственников (антитринитариев), первые общины которых появились здесь еще в 1913 г. [22, с. 77 - 78] Крупнейшим объединением единственников является «Церковь евангельских христиан в Духе апостолов» (ЦЕХДА), всероссийская организация с центром в Санкт - Петербурге; в Санкт - Петербурге и области проживает около половины ее последователей (примерно 5000 из 10000). ЦЕХДА и аффилированная с ней миссионерская структура «Миссия “Благая Весть”» возглавляются потомственным священнослужителем, епископом Дмитрием Дмитриевичем Шатровым. Д.Д. Шатров представляет модернистское крыло единственников, воспринявшее стиль проповеди и элементы богослужебной практики харизматов (новых пятидесятников), включая экспрессивные формы богослужения, использование современной музыки, активное задействование телевидения и других СМИ для проповеди. Существуют в Санкт - Петербурге и более консервативные группы единственников, но они не столь многочисленны [14].

Довольно много в петербургском регионе и общин пятидесятников - тринитариев, как консервативного, так и модернистского (харизматического) толка. Консервативное пятидесятничество представлено «Объединенной церковью христиан веры евангельской» (ОЦХВЕ), большинство приходов которой находится в городах, поселках и деревнях Ленинградской области. Крупнейшая община деноминации – в петербургском пригородном поселке Горелово [6]. Более умеренное течение – РЦХВЕ (Российская церковь христиан веры евангельской), в Санкт - Петербурге и области она насчитывает

около 50 общин [15; 33]. Большинство модернистских (харизматических) групп входят в объединение РОСХВЕ (Российский объединённый союз христиан веры евангельской), куда допускаются и тринитарии, и единственники; в том числе туда входит церковь Д.Д. Шатрова, более того, Шатров является полномочным представителем начальствующего епископа РОСХВЕ Сергея Васильевича Ряховского по Северо - Западному федеральному округу [25]. Однако большинство церквей, входящих в союз, как и в целом большинство пятидесятников в России и за рубежом, исповедуют учение о Троице.

История отечественного тринитарного пятидесятничества восходит к 20 - м гг. прошлого века [22, с. 77 - 79; 19, с. 71 - 72]. Первые же харизматические общины стали возникать в конце 80 - х гг. В частности, в городе на Неве начал и продолжает осуществлять свое служение пастор Сергей Тимохин, который называет себя «первым харизматом Советской России». В отличие от многих других российских харизматов, С. Тимохин никак не связан с традицией советских пятидесятников. Он вырос в атеистической семье, в молодости принадлежал к субкультуре «хиппи», пришел к вере в 1979 г. и крестился в церкви евангельских христиан - баптистов, затем основал со своим единомышленником Валерием Бариновым христианскую рок - группу «Трубный зов», подвергся репрессиям, включая заключение в тюрьме, в начале перестройки был освобожден и в 1989 г. основал свою общину «Церковь Христа». Церковь С. Тимохина связана с американским религиозным течением Christ Church; не следует путать ее с другой одноименной протестантской деноминацией, тоже имеющей американские корни – так называемой «бостонской» Церковью Христа; название последней по - английски звучит несколько иначе – Church of Christ. В период расцвета, в 90 - е гг., число прихожан церкви С. Тимохина, по его свидетельству, достигало до 1000 человек, Тимохин прославился как организатор торжественных религиозных шествий по центру города – «Маршей Иисуса». В настоящее время численность общины заметно снизилась и составляет всего около 50 человек [12]. Практически одновременно с «Церковью Христа» Сергея Тимохина, тоже в 1989 г., в Санкт - Петербурге возникла церковь «Источник жизни», со времени ее основания бессменно возглавляемая пастором Михаилом Котовым. В смысле вероучения эта церковь связана с шведским неохаризматическим движением «Слово жизни», которое основал пастор Ульф Экман. Численность общины в настоящее время составляет около 800 человек [7]. В дальнейшем возникло много других харизматических общин, некоторые – непосредственно под влиянием иностранных проповедников, некоторые – на базе старых пятидесятнических церквей, были и харизматические группы, возникшие на базе баптистских общин.

Главным отличительным признаком пятидесятничества (в широком смысле – включая консервативную ветвь и модернистов - харизматов) обычно считается глоссолалия (молитва на «языках»). Критики харизматизма и пятидесятничества с позиций традиционного христианства утверждают, что «дар языков» у адептов указанных течений принципиально отличается от апостольского: апостолы, согласно книге Деяний, после нисхождения на них Святого Духа чудесным образом заговорили на реально существовавших в то время языках и наречиях, «глоссолалия» же в современных общинах пятидесятнического и харизматического толка, это, в основном, произнесение непонятных звукосочетаний и фраз, не имеющих соответствия ни в каком человеческом языке. Такое спонтанное «говорение» именуется «молитвенными языками». Тем не менее, как отмечает

религиовед М.Ю. Смирнов, «в ряде случаев пятидесятники свидетельствуют о внезапном обретении способности говорить на иностранном языке» [27, с. 109]. Автор настоящей статьи сам слышал подобное свидетельство из уст пастора Андрея Горновского (санкт - петербургская община «Слово жизни»); последний рассказывал про некую женщину в одной из харизматических церквей Нижнего Новгорода, которая неожиданно для самой себя и окружающих во время религиозного собрания начала произносить тексты на французском, которого никогда не учила (и сама не понимала, что произносила, но люди знавшие язык, всё понимали). Этот дар «говорения на французском» продолжался у женщины несколько дней, а потом сам собой прекратился [10]. Разумеется, подобные случаи, чтобы быть признанными в качестве научно доказанных фактов, требуют тщательной проверки и всестороннего анализа.

Практика глоссолалии, базирующаяся на особом состоянии сознания, при котором человек перестает контролировать собственную речь, считается некоторыми авторами небезвредной для психического здоровья личности. Председатель миссионерского отдела Санкт - Петербургской митрополии протоиерей Георгий Иоффе приводит следующую информацию: «Существует заключение заведующего кафедрой психологии ГИДУВа г. Новокузнецка Кубасова В.А. о применении миссионерами - неохаризматиками гипноза, о введении людей в состояние глубокого транса, при котором может осуществляться внедрение в подсознание любых суггестивных программ» [16]. Разумеется, одно только заключение провинциального эксперта - психолога недостаточно для глобальных выводов обо всем харизматическом движении. Кроме того, в данном пассаже использована терминология из области нейролингвистического программирования (НЛП), направления, которое академическим сообществом не признается в качестве научного (термин «суггестивная программа»). Тем не менее, есть свидетельства, что у людей, вовлеченных в харизматические и пятидесятнические церкви, «говорение на языках» может приобретать характер психической навязчивости, которая привязывает адепта к общине и становится непреодолимой потребностью. Женщина, принадлежавшая в течение почти двух лет к харизматической группе «Новое поколение» в Донецке (Украина), но впоследствии ушедшая из нее, признавалась автору этих строк, что даже после ухода из общины и перехода в православную церковь, «говорение на языках» продолжает против воли у нее проявляться и «постоянно появляется желание снова к ним (харизматам) пойти».

Надо отметить, что существуют некоторые харизматические общины, где глоссолалия не является элементом общего богослужения. В Санкт - Петербурге это, к примеру, церкви «Виноградник» (община последователей пророка «третьей волны» Джона Уимбера; пастор в Санкт - Петербурге – Андрей Гвоздовский) и «Открытые небеса» (пастор Аркадий Бизянов); в этих церквях «дар языков» признается, как один из духовных даров, но не считается обязательным для всех членов общины [9; 8]. В церкви «Открытые небеса» основной акцент делается на даре «пророчества»: как правило, это не предсказание будущего, а произнесение членами общины неких душеполезных слов по вдохновению свыше; «пророчество» в данной церкви является частью каждого общего богослужения [8]. Практикуются «пророчества» и во многих других церквях. «Периодически пасторы, читая проповедь, предваряют некую новость, свое решение или мнение по какому - то вопросу словами: “мне было откровение от Бога”» [18, с. 143]. Откровения могут происходить в снах и видениях, а иногда и наяву, во время религиозных собраний. Откровения и

пророчества могут стать поводом для важных решений, связанных с жизнью церкви или, например, для образования новых общин.

Глоссология и учение о «духовных дарах», на взгляд автора, возникли вследствие стремления основателей пятидесятничества компенсировать рационализм и некоторую сухость протестантской доктрины, недостаток мистического опыта в протестантских общинах. Вместе с тем, базовые положения протестантизма в пятидесятнических церквях сохранены; это прежде всего, учение о «спасении верой» и опора на Священное Писание как единственный источник вероучения; причем в отношении Писания распространены фундаменталистские буквалистские толкования, как то буквальное понимание «шести дней творения», отрицание эволюции и т.п. Довольно анекдотичен, например, «научно - богословский» экскурс пастора Сергея Тимохина, который выводит из Библии тезис о том, что расхождение геологических плит, и разделение некогда единого земного материка на несколько отдельных континентов произошло при потомках Ноя вследствие человеческих грехов (такой вывод делается на основании упоминания в книге Бытия праотца Фалека, в дни которого «земля разделена» (Быт. 10, 25)) [5]. Лишь немногие пасторы - интеллектуалы (как например, Андрей Гвоздовский) говорят о наивности подобных подходов к библейской экзегетике и о необходимости учитывать открытия современной науки при объяснении священных текстов [9]. Большинство пятидесятников и харизматов разделяют учение Лютера о «всеобщем священстве», равенстве всех верующих. Вместе с тем, в отдельных харизматических группах предпринимаются попытки возродить учение об «апостольском преемстве» и особой благодати священства. Так, например, в США в 1976 г. возникла Харизматическая епископальная церковь, признающая все семь таинств; ее служители с целью восстановления апостольского преемства приняли рукоположение от епископов двух раскольнических групп, отколовшихся от римо - католической церкви («Католической апостольской антиохийской церкви малабарского обряда» и «Бразильской католической апостольской церкви»), а также от «Епископальной миссионерской церкви» (одного из англиканских ответвлений). В Харизматической епископальной церкви принял рукоположение один из лидеров Эстонской пятидесятнической церкви – Мярт Вяхи; последний, в свою очередь, принял участие в церемонии рукоположения в епископский сан главы петербургских единственников Дмитрия Шатрова, состоявшейся 9 марта 2012 г. (в действе также участвовали С.В. Ряховский и другие лидеры РОСХВЕ). Вследствие совершения данного обряда Д.Д. Шатров претендует теперь на то, чтобы считаться епископом не только по должности (в обычном протестантском смысле), но и по благодати – как носитель благодатного иерархического священства, в том смысле как его понимают православная и католическая церкви [24; 1]. Подобные проявления можно считать логическим продолжением искания «духовных даров», лежащего в основе харизматизма; вместе с тем, это не значит, что харизматическое движение утрачивает свой протестантский характер; базовые элементы доктрины остаются протестантскими. Харизматы, как и пятидесятники - традиционалисты ведут свою родословную от реформации Лютера, также представители этих направлений в России любят говорить о своей преемственности по отношению к русскому «евангельскому движению» (течениям протестантского толкам, существовавшим среди российского населения в дореволюционный период еще до самого возникновения пятидесятнической конфессии). Например, на сайте той же самой церкви Д.Д. Шатрова (ЦЕХДА – Миссия «Благая весть») говорится о преемственности церкви по

отношению к движению «пашковцев» (протестантская секта, зародившаяся в конце XIX в. в высшем свете Санкт - Петербурга под влиянием проповеди английского миссионера – лорда Редстока) [17]. Пятидесятники стремятся к поддержанию дружественных отношений с историческими протестантскими деноминациями, в частности с лютеранством. В Санкт - Петербурге ряд пятидесятнических общин арендуют для богослужений помещение евангелическо - лютеранской церкви св. Екатерины на Малой Конюшенной улице (юрисдикция – Союз Евангелическо - лютеранских церквей) [33]. Вместе с тем более консервативная лютеранская юрисдикция, представленная в петербургском регионе – Церковь Ингрии настроена по отношению к пятидесятникам достаточно насторожено, в основном по причине их специфических практик вроде «глоссолалии» [19, с. 120; 13].

Как и для Лютера, для основателей пятидесятничества и харизматизма основным источником вдохновения являлись послания апостола Павла. Только Лютер сделал акцент на тезисе о «спасении верой»; пятидесятнические же богословы специфическим образом развили учение о «языках» и других «дарах Святого Духа». С религиозно - этическими установками раннего протестантизма (правда, скорее в его кальвинистской версии) перекликается «теология процветания» - доктрина, разделяемая большинством харизматических церквей, но отвергаемая пятидесятниками «первой волны». Как справедливо отмечает пастор «Виноградника» Андрей Гвоздовский, учение это представляет собой утрированную версию «протестантской трудовой этики», описанной некогда Максом Вебером [9]. С точки зрения «теологии процветания» всякий истинный христианин непременно должен с Божьей помощью стать «процветающим», богатым, здоровым, успешным в земных делах. В «вульгарном» виде учение о «процветании» было сформулировано, например, украинским пастором Валерием Иванником: «Слава Божия – это когда открываешь холодильник, и он – полный! Это когда открываешь кошелек – и он полный!» [3, с. 582]. Подобные изречения, конечно, с удовольствием цитируются православными апологетами и антисектантскими публицистами, дабы продемонстрировать убожество и примитивизм харизматического богословия. Однако следует указать, что такие прямолинейные тезисы были в большей степени характерны для харизматов 90 - х гг., и то не для всех. В настоящее время большинство представителей российского харизматизма трактуют понятие «процветание» более осторожно и взвешенно: они, в частности, говорят о том, что «процветание» имеет как материальную, так и духовную составляющую, что христианину вовсе не нужна роскошь, однако он вправе рассчитывать на восполнение необходимых нужд («всё, потребное для жизни и благочестия» (2 Пет 1,3)). Много говорится и о том, что богатство нужно христианину прежде всего, чтобы служить ближним, о социальной ответственности бизнеса [7; 10; 11]. Практической реализацией «теологии процветания» являются, в частности, разнообразные школы, семинары и тренинги по бизнесу, функционирующие на базе ряда харизматических церквей. К примеру, при церкви «Слово жизни» в Москве и Санкт - Петербурге функционирует «Фокус - Бизнес - школа» (ФБШ) - курсы, на которых верующих обучают успешным приемам ведения бизнеса и одновременно разъясняют «библейские» нравственные основы предпринимательства [30; 31]. Впрочем, есть в харизматической среде и критики «теологии процветания», в основном они попадают среди пасторов, интеллектуально и богословски «продвинутых». Например, уже упомянутый Андрей Гвоздовский, считает «теологию процветания» ересью, не имеющей ничего общего с учением Нового Завета [9]. С учением

о процветании соседствует в харизматических церквях учение об «исцелении», т.е. о том, что истинный христианин с помощью веры и молитвы может исцелиться от любых телесных недугов [19, с. 93 - 98]. Правда, и в это учение современными пасторами вносятся оговорки, в том смысле, что в исполнении Богом наших молитв о здоровье нет автоматизма («вера – это не рычаг», как сказал пастор Андрей Горновский), что и болезнь иногда может быть обусловлена волей Божьей [10].

Пятидесятникам свойствен моралистический ригоризм, почти такой же, какой был присущ основоположником реформации. Они активно отстаивают идеал крепкой семьи, традиционные представления о «мужественности» и «женственности», которые в современном обществе девальвируются. Вместе с тем семейные идеалы пятидесятников нельзя назвать жестко патриархальными. Для идеологии российского пятидесятничества и харизматизма в целом характерна установка на партнерские взаимоуважительные отношения между мужчиной и женщиной (мужем и женой), с признанием однако лидерства мужчины (мужа) в семье [18, с. 226 - 243; 19, с. 158 - 163]. В некоторых церквях есть пасторы - женщины, но пасторов - мужчин значительно больше. Как правило, жена пастора является его помощницей в руководстве церковью, очень часто супруги пасторов возглавляют в общинах особые «женские служения». В некоторых вопросах пятидесятники более последовательны в проведении библейских норм морали, чем последователи некоторых старых протестантских деноминаций. Касается это, например, неприятия гомосексуальных отношений, в чем деятели российского пятидесятничества вполне солидарны с православной церковью и с рядом российских политиков, активно защищающих «традиционные ценности». Вместе с тем, не так давно в среде российских пятидесятников возникло такое направление социальной деятельности как «служение ЛГБТ». Цель этого служения – помочь людям «нетрадиционной ориентации» обратиться к Богу и преодолеть свои болезненно - порочные наклонности. К служению привлекаются волонтеры, священнослужители, христианские психологи, а также «бывшие геи и лесбиянки, полностью восстановленные Господом», т.е. излечившиеся с помощью веры от своего порока. Идея «служения ЛГБТ» принадлежит Санкт - петербургскому пастору Андрею Горновскому, возглавляющему общину «Слово жизни» [2]. В личной беседе А. Горновский признал, что данное служение находится еще в стадии зарождения и формирования, и говорить о каких - то зримых результатах и успехах пока рано [10].

Более успешными и результативными являются «служения» пятидесятнических церквей, связанные с социальной реабилитацией представителей неблагополучных слоев населения и людей, страдающих зависимостями (алкоголиков, наркоманов). В частности, в Санкт - Петербурге этим занимаются центр «Новая жизнь» (основанный харизматическим деятелем Сергеем Матевосяном), церкви «Утренняя звезда», «Краеугольный камень» и ряд других общин. Основой реабилитации является, как правило, трудотерапия в сочетании с религиозным просвещением в духе пятидесятнического учения. Есть общины, которые более, чем наполовину состоят из реабилитированных наркоманов, как например упомянутая община «Краеугольный камень». Занимаются пятидесятнические церкви в Санкт - Петербурге также реабилитацией людей БОМЖ, организацией пунктов кормления голодных и другой благотворительной деятельностью [23; 32; 15; 11].

Гражданская позиция большинства пасторов и лидеров современного пятидесятничества демонстративно лояльна и патриотична. Лидер крупнейшего пятидесятническо -

харизматического объединения РОСХВЕ С.В. Ряховский являющийся с 2002 г. членом Совета по взаимодействию с религиозными объединениями при Президенте Российской Федерации, любит подчеркивать свою близость к властным структурам, лояльность существующей власти, неприятие всякого рода политического и религиозного экстремизма [4; 21]. Пастор петербургского «Краугольного камня» Сергей Кубасов заявил в беседе с автором, что Россия становится центром возрождения христианства, в то время как «демократическая Америка и Западная Европа отходят от христианских принципов» [11]. В вероучительной декларации петербургской харизматической общины «Церковь XXI века» говорится прямым текстом, что члены церкви – «люди, исполненные духом патриотизма, сильно любящие свою страну и желающие её возрождения <...>, молящиеся и благословляющие правительство и президента» [34]. Подобные заявления для современного пятидесятничества в целом достаточно характерны. Есть лишь отдельные немногие пасторы, выступающие с оппозиционных и неконформистских позиций. Один из них – упоминавшийся выше Сергей Тимохин, не боящийся открыто критиковать российские власти, позиционирующий себя как убежденный западник, сторонник демократии американского образца. По мнению Тимохина, Америка – богоизбранная страна, «духовный Израиль во плоти», он даже сетует на то, что американцы недостаточно осознают свою избранность и исключительность [29]. Интересно, в связи с этим, что быллой соратник Сергея Тимохина по группе «Трубный зов» Валерий Баринов, проживающий с 1987 г. в Англии, высказывается в последних интервью, напротив, с позиций русофильских и ультраконсервативных, в частности, называет западную демократию «основанной на сатанинских принципах», а Владимира Путина – «Божьим помазанником» [20]. Петербургский пастор характеризует подобные настроения своего друга как «патологию эмигранта: где живу там вижу плохое, а где меня нет, там вижу хорошее». Впрочем, и сам Тимохин при всей своей оппозиционности и демонстративном западничестве не является сторонником каких - то радикально - революционных действий. Так, он совершенно не одобряет государственный переворот на Украине. По его словам, «майдан – это сумасшествие, когда он еще начался, я был против и всем это говорил». При этом пастор напоминает библейское изречение: «С мятежниками не сообщайся» (Притч. 24, 21) [12].

Несмотря на ряд специфических черт богословия и религиозной практики, пятидесятники и харизматы несомненно являются наследниками духа реформации, включая такие его черты, как утверждение ценности личной веры в Бога (которая способна совершать чудеса и преображать жизнь человека), опора на Священное Писание (с особым акцентом на послания апостола Павла), морально - этический ригоризм, установка на социальную активность, деятельное христианское служение. Необычные духовные практики последователей указанных течений (в первую очередь, глоссология) вызывают подозрительное отношение со стороны значительной части общества, обвинения в «сектантстве». Пятидесятники, как и представители других российских неопротестантских течений (баптисты, евангелисты, адвентисты) воспринимаются в массовом сознании как представители западной религии и культуры, люди, оторванные от национальной русской почвы. Доля истины в таком восприятии есть. Религиозно - этические установки пятидесятничества в ряде моментов отличны от тех, которые несет русское православие. В особенности это относится к модернистским течениям пятидесятничества – харизматическим церквям, многие из которых проповедуют учение о земном успехе и

«процветании» христианина, в противовес православной этике, делающей акцент на самоотверженное «несение креста» в этой жизни с надеждой на воздаяние в жизни будущей. Чужд православию и дух мистической экзальтации, присущий пятидесятничеству во всех его разновидностях. С точки зрения православного богословия претензия обычного грешного человека на обладание необычайными духовными дарами в большинстве случаев является признаком гордыни и «прелести» (то есть духовного самообмана); пятидесятничество же культивирует подобные претензии в своих адептах. Вместе с тем, социальную позицию большинства пятидесятнических деноминаций нельзя назвать деструктивной или экстремистской. Пятидесятнические церкви активно стремятся интегрироваться в российское общество, приносить ему пользу. Доказательством тому является, в частности, их деятельность по реабилитации наркозависимых и других уязвимых групп населения. Пятидесятническо - харизматические лидеры единодушны с православными иерархами и консервативными российскими политиками в отстаивании христианских моральных устоев и семейных ценностей. Большинство пасторов стоят на лояльных позициях по отношению к существующей гражданской власти, следуя библейскому учению о покорности властям, «установленным от Бога» (Рим. 13, 1). При этом, разумеется, демонстративный «патриотизм» пятидесятнических лидеров не чужд, в ряде случаев, конъюнктурности. Обусловлен он, в числе прочего, стремлением во что бы то ни стало вписаться в российский социум, преодолеть образ «американских сектантов», чуждых русским национальным интересам и традициям.

#### **Список использованных источников и литературы:**

1. Волки в овечьих шкурах: харизматики в сутанах (Письмо в ЦРИ) - 02.04.12) // Центр религиозных исследований во имя священномученика Иринея Лионского. URL: [http://iriney.ru/pseudobiblejskie/neopyatidesyatniki/arxiv-soobshhenij-o-neopyatidesyatnikax/volki-v-ovechix-shkurax-harizmatiki-v-sutanax-\(pismo-v-czri\).html](http://iriney.ru/pseudobiblejskie/neopyatidesyatniki/arxiv-soobshhenij-o-neopyatidesyatnikax/volki-v-ovechix-shkurax-harizmatiki-v-sutanax-(pismo-v-czri).html) (дата обновления: 02.04.2012; дата обращения 29.11.2016)
2. Горновский А., пастор церкви «Слово жизни» Санкт - Петербург. Другие краски. Служение ЛГБТ // 316 News. Христианский информационный портал. URL: <http://316news.org/tochka-zreniya/drugie-kraski-sluzhenie-lgbt/> (дата обновления: 23.07.2015; дата обращения: 24.08.2016)
3. Дворкин А. Л. Сектоведение. Тоталитарные секты. Опыт систематического исследования. Нижний Новгород, 2014.
4. Епископ Сергей Васильевич Ряховский, Начальствующий епископ РОСХВЕ, Член Духовного Совета РОСХВЕ, Старший пастор в «Церковь Божия» в Царицыно // Сайт РОСХВЕ. URL: <http://www.cef.ru/hve/clergy/info/svryahovsky> (дата обновления: 06.12.2016; дата обращения: 20.12.2016)
5. Запись проповеди пастора Сергея Тимохина от 18.06.2016. – Архив автора.
6. Интервью и переписка с клириками и прихожанами Объединенной церкви христиан веры евангельской (ОЦХВЕ). – Архив автора
7. Интервью с волонтером церкви «Источник жизни» Андреем Титовым. – Архив автора.
8. Интервью с пастором Аркадием Бизяновым. – Архив автора.
9. Интервью с пастором Андреем Гвоздовским. – Архив автора.
10. Интервью с пастором Андреем Горновским. – Архив автора.

11. Интервью с пастором Сергеем Кубасовым – Архив автора.
12. Интервью с пастором Сергеем Тимохиным. – Архив автора.
13. Интервью с пастором Церкви Ингрии и сотрудником Центра апологетических исследований Дмитрием Розетом. – Архив автора.
14. Интервью с представителем Миссии «Благая весть» по связям с общественностью Людмилой Чичкановой. – Архив автора.
15. Интервью с пресс - секретарем СЗО РЦХВЕ Павлом Евтеевым. – Архив автора.
16. Иоффе Г., свящ. Новая Жизнь: реабилитация наркоманов или секта? // Миссионерско - апологетический проект «К Истине». URL: [http://www.k-istine.ru/drag/drag\\_ioffe-2.htm](http://www.k-istine.ru/drag/drag_ioffe-2.htm) (дата обновления: 04.09.2007; дата обращения 25.08.2016)
17. История церкви // Сайт церкви «Миссия “Благая весть”». URL: <http://mbv.spb.ru/history/> (дата обращения 29.11.2016)
18. Клюева В.П., Поплавский Р.О., Бобров И.В. Пятидесятники в Югре (на примере общин РО ЦХВЕ ХМАО). СПб., 2013.
19. Куропаткина О.В. Религиозная и социокультурная самоидентификация «новых» пятидесятников в России. Дисс. ... канд. культурологии. М., 2009.
20. Мишенин Д. Допинг - контроль №8 «Трубный зов» vs Pussy Riot // Частный корреспондент. URL: [http://www.chaskor.ru/article/trubnyj\\_zov\\_vs\\_pussy\\_riot\\_40354](http://www.chaskor.ru/article/trubnyj_zov_vs_pussy_riot_40354) (дата обновления: 04.05.2016; дата обращения: 22.06.2016).
21. Мухтаров Е. Сергей Ряховский: штрихи к портрету. Доклад на Международной научно - практической конференции «Неопятидесятнические секты в России: угроза религиозного экстремизма», Саратов, 10 - 11 мая 2005 года // Центр религиозоведческих исследований во имя священномученика Иринея Лионского. URL: <http://iriney.ru/pseudobiblejskie/neopyatidesyatniki/sergej-ryahovskijshtrixi-k-portretu.html> (дата обновления: 11.05.2005; дата обращения: 20.12.2016)
22. Никольская Т.К. Русский протестантизм и государственная власть в 1905 – 1991 годах. СПб., 2009.
23. «Новая Жизнь»: бесплатная социальная реабилитация для алкоголиков и наркоманов // Сайт центра «Новая Жизнь». URL: <http://newliferus.ru/> (дата обращения 30.11.2016)
24. Пастор Дмитрий Шатров рукоположен на епископа // Твоя Библия. Вечное сегодня. URL: <http://www.bible.com.ua/news/r/76347> (дата обновления: 16.03.2012; дата обращения 29.11.2016)
25. Руководство РОСХВЕ // Сайт РОСХВЕ. URL: <http://www.cef.ru/hve/leadership> (дата обращения: 29.11.2016)
26. Скоробогатова И.В. Харизматическое движение: от ривайвелизма к институционализации // Вестник Красноярского государственного педагогического университета им. В.П. Астафьева. 2013. № 4 (26). С. 184 - 188.
27. Смирнов М. Ю. Реформация и протестантизм: словарь. СПб., 2005.
28. Тимохин С. По милости Божьей я стал первым Харизматом Советской России в 80 - х. // Личная страница пастора Сергея Тимохина ВКонтакте. URL: [https://vk.com/wall127952934\\_5624](https://vk.com/wall127952934_5624) (дата обновления: 05.03.2016; дата обращения 29.11.2016)
29. Тимохин С. Позвольте дать мою апостольскую Инопланетную аксиому... // Личная страница пастора Сергея Тимохина ВКонтакте. URL: [https://vk.com/wall127952934\\_5592](https://vk.com/wall127952934_5592) (дата обновления 10.02.2016; дата обращения: 20.12.2016).

30. Фокус - Бизнес - школа / Москва // Сайт церкви «Слово жизни» (Москва). URL: <http://wolrus.org/education/фбш/фокус-бизнес-школа/> (дата обращения 04.10.2016).

31. ФОКУС БИЗНЕС ШКОЛА (ФБШ) Санкт - Петербург // Группа ВКонтакте «ФОКУС БИЗНЕС ШКОЛА (ФБШ) Санкт - Петербург». URL: <https://vk.com/biznespiter> (дата обновления: 30.11.2016; дата обращения 20.12.2016).

32. Центр социальной помощи «Утренняя звезда» // Центр социальной помощи «Утренняя звезда»: бесплатная помощь алко - и наркозависимым. URL: <http://utrezve.org> (дата обращения: 05.10.2016)

33. Церкви Северо - Западного Объединения РЦ ХВЕ // Сайт СЗО РЦХВЕ. URL: <http://szohve.org/about-us/union> (дата обращения: 29.11.2016)

34. Церковь XXI века. Видение // Церковь XXI века - христианская Евангельская церковь. URL: <http://21church.ru/видение/> (дата обращения: 04.09.2016)

© И.В. Амбарцумов, 2016

## УДК 1

**Балтаева Ширин Бахтияровна**

Студентка 21 группы ЕГФ

КЧГУ имени У.Д.Алиева, г.Карачаевск, РФ

e - mail:89054236164bh@mail.ru

## **ФИЛОСОФИЯ И РЕЛИГИЯ: ТОЧКИ ПЕРЕСЕЧЕНИЯ И ДЕМАРКАЦИЯ**

Обсуждается проблема взаимосвязи и демаркации религии и философии. Взаимоотношения философии и религии рассматриваются в эпохи античности, Древнего Востока, Средневековья, Возрождения, Нового времени, а также в современный период. Варианты решения этого вопроса прослеживаются на примерах восточной, западноевропейской и русской философской мысли.

Религия - это мировоззрение, миропонимание, мироощущение, а также сопряженное с ними поведение людей и формы его концептуализации, определяемые верой в существование сверхъестественной сферы, артикулируемой в зрелых формах религии в качестве Бога.

Философия – это особая форма познания мира, вырабатывающая систему знаний о фундаментальных принципах и основах человеческого бытия, о наиболее общих сущностных характеристиках человеческого отношения к природе, обществу и духовной жизни во всех ее основных проявлениях.

Теперь можно вывести различия этих понятий в сфере объекта исследования, способа обоснования и источника знания. Объектом религии является Абсолют, объектом философии - мир в целом, который, если это допускает мировоззрение отдельного философа, включает в себя и Абсолют; религия обосновывается с помощью веры, а философия с помощью рационализма.

Взаимоотношения философии и религии в Древней Греции и на Древнем Востоке Философия появилась, когда религия уже существовала и являлась неотъемлемой частью