



новения главы св. Иоанна Предтечи («написанный на доске»), в ц. Воскресения Христова, «что за рядами», в алтаре за жертвенником на обороте Казанской иконы Божией Матери (по иконографии сходен с 2-сторонней иконой из ГВСМЗ) и «пред левым крылосом в иконостасе на местном [образе] между Суздальскими



Блж. Трофим Суздальский.  
Роспись ц. Усекновения  
главы св. Иоанна Предтечи  
в Суздале. 2018 г.

Фото: ц. Усекновения главы  
св. Иоанна Предтечи в Суздале

святыми»; однако первые образцы в иконографии Т. были уже неизвестны (Фёдоров А. Ист. собрание о богоспасаемом граде Суздале. Б. м., [1855]. С. 61). Согласно описи 1683 г., образ Т. и прп. Евфимия Суздальского находился в соборе Рождества Пресв. Богородицы Суздаля (Доброурахов, Березин. С. 45).

В иконописных подлинниках XVIII в. под 19 сент. отмечено, что Т. «рус, брада подоле Козмины, наг, перепоясан платом, руке молят, власы на главе велики и терхавы, как у Предтечи» (Большаков. Подлинник иконописный. С. 31; см. также: Филимонов. Иконописный подлинник. С. 33); в подлиннике 30-х гг. XIX в. также сказано: «руце молебны» (ИРЛИ (ПД). Перетц. № 524. Л. 63). Редкое изображение блаженного сохранилось на обороте 2-сторонней иконы Божией Матери «Казанская» в Соборе Суздальских святых (1-я треть XVIII в., из Казанской ц. в Суздале, ГВСМЗ): Т. предстоит Спасу Еммануилу в центре 2-го ряда, он — средовек с короткой русской бородой, одет в хитон и гиматий, в правой руке держит крест; надпись: «С: ТРОФИ(М) ЮРОДИ» (при поновлении иконы святой был назван блж. Прокопием Устюжским). В единичных случаях Т. включали в состав Собора русских чудотворцев, напр. предположительно на иконе 1-й пол. XIX в. из старообрядческой моленной на Волковом кладбище в С.-Петербурге (ГМИР; надпись: «п Трофимъ ником.», но святой изображен в монашеской одежде). На одной из икон триптиха с рус. святыми кон. XIX в. из старообрядческой даниловской моленной в Казани (ГМИИРТ) Т. пред-

ставлен прямолично, средовеком с шапкой густых волос и небольшой острой бородой, на нем только набедренная повязка, руки сложены крестообразно на груди; надпись: «б трофимъ оуро(д)».

Поясной образ блаженного (в светлой рубашке и милоти, со скрещенными на груди руками) помещен над местом его погребения на юж. стене ц. Усекновения главы св. Иоанна Предтечи в Суздале (2018, палехские мастера). Изображение Т. включено также в нек-рые совр. местные композиции с образами Суздальских святых.

Лит.: Доброурахов В. Г., Березин В. М. Ист.-стат. описание церквей и приходов Владимирской епархии. Владимир, 1896. Вып. 3. С. 45, 76–77; Маркелов. Святые Др. Руси. Т. 2. С. 227; Иконы Владимира и Суздаля / ГВСМЗ. М., 2008<sup>2</sup>. С. 536–539. Кат. 113; Иконы с изображениями суздальских святых в собр. Владимиро-Суздальского музея-заповедника: Кат. / ГВСМЗ; сост.: М. А. Быкова, Е. И. Чижикова. Владимир, 2011. С. 3–4, 11, 32–33. Кат. 11; Древнерус. искусство. Каз., 2013. С. 32. (Худож. сокровища Татарстана).

Я. Э. З.

**ТРОФИ́М, ДОРИМЕДО́НТ И САВВА́ТИЙ** [греч. Τρόφιμος, Δορυμέδων καὶ Σαββάτιος; лат. Trophimus, Dorymedon et Sabbatius] († 276), мученики (пам. 19 сент.); пострадали в Антиохии Писидийской (близ совр.



Сцены мученичества  
святых Трофима,  
Доримедонта и Савватия.  
Заставка из Миналогия  
Симеона Метафраста. XI в.  
(Lond. Brit. Lib. 11870.  
Fol. 141r)

г. Ялвач, Турция) и Синнаде (близ совр. г. Шухут, Турция) при имп. Марке Аврелии *Пробе* (276–282). Сведения о святых содержатся в посвященном им греч. Мученичестве (ВНГ, N 1853; изд.: ActaSS. Sept. Т. 6. Р. 12–20), к-рое, по мнению некоторых исследователей, было скомпилировано из отдельных рассказов о не связанных между собой святых (Angarano. 1969. Col. 672; Walter. 2016. Р. 255). Также известны версия Мученичества (ВНГ, N 1854; изд.: PG. 115. Col. 733–749), составленная прп. Симеоном Метафрастом (X в.),

и фрагмент агиографического сказания (ВНГ, N 1855),— диспут гонителя с мучеником, под к-рым, возможно, следует понимать Т. Текст сохранился в единственной рукописи Vat. gr. 1853 (нач. X в.) и был издан Дж. Меркати (*Mercati*. 1901. Р. 223–226).

Согласно Мученичеству, имп. Проб приказал христианам по всей империи совершать языческие жертвоприношения. Воины Т. и С., проходя через Антиохию Писидийскую во время праздника Аполлона, были потрясены увиденным и воззвали ко Христу с молитвой избавить город от языческого заблуждения. Тотчас Т. и С. схватили и доставили на допрос к викарию Аттику Гелиодору. После отказа принести жертвы богам и исповедания христ. веры воинов подвергли пыткам, под к-рыми С. скончался. Т. обули в железные сапоги с торчащими гвоздями и отправили в пров. Фригия Салютарис, в г. Синнаду на суд к президу Эринию (Переннию) Дионисию. Через 3 дня воин предстал перед правителем, к-рый ни уговорами, ни различными истязаниями не смог отворотить Т. от Христа, после чего приказал бросить воина в темницу. Сенатор-христианин Д. ободрял единоверца в заключении

и лечил его раны. Через неск. дней Д. отказался совершить жертвоприношение Диоскурам, за что был арестован, подверг-

нут жестоким мучениям и вместе с Т. приговорен к растерзанию зверями. После того как дикие животные не тронули Т. и Д., их обезглавили.

Историческая достоверность Мученичества оценивается по-разному: Б. Обе и П. Аллар считали, что текст основывается на реальных событиях (Aubé. 1886. Р. 486–492; Allard. 1907. Р. 301), И. Ф. Гёррес, П. Франки де Кавальери и др. ставили под сомнение данную т. зр. (Görres. 1890. S. 616–617; Franchi de' Cavalieri. 1928. Р. 101). В частности, отмечалось, что





указание на пров. Фригия Салютарис является анахронизмом, т. к. она появилась после реформ имп. Диоклетиана в 290 г. (McKechmie. 2019. P. 200); также более характерной для времени правления имп. Диоклетиана являлась должность викария. Описание жестоких гонений на христиан при имп. Пробе не согласуется со сведениями об относительно спокойствии при этом императоре. Одни ученые полагали, что речь идет о локальном антихрист. выступлении (Frend. 1965. P. 445; Tabbernee. 2007. P. 237), другие — что изложенные в Мученичестве события были продолжением преследований, начатых при имп. Аврелиане, предшественнике имп. Проба (Grégoire. 1964). Возможно, автор Мученичества использовал в качестве образца Мученичество Прова, Тараха и Андроника (Angarano. 1969. Col. 673).

Новый импульс изучению Мученичества придали 2 находки с надписями во Фригии: небольшой мраморный саркофаг-реликварий, обнаруженный в 1907 г. недалеко от Синнады, и мраморная плита, найденная в 40-х гг. XX в. у дер. Паямалани. На передней плите саркофага, к-рый Г. Мандель датировал временем до прекращения гонений на христиан, высечено: «...здесь кости Трофима мученика», а на крышке: «...если же кто эти кости когда-нибудь выкинет, тот ответит перед Богом» (Mendel. 1909. P. 342–348). Нек-рые исследователи отождествляют упомянутого в надписях мученика с Т. и считают, что находка саркофага подтверждает историчность Т. и, вероятно, существование его культа, но не содержание Мученичества Т., Д. и С. (Tabbernee W. 1997. P. 239–240; idem. 2007. P. 237). У. Табберни предположил, что надпись на саркофаге относится к кон. III в. (Idem. Asia Minor and Cyprus // Idem, ed. Early Christianity in Contexts: An Exploration across Cultures and Continents. Grand Rapids. 2014. P. 276), а Мученичество было составлено более поздним агиографом, к-рый знал об этом реликварии.

У. М. Колдер считал, что Т. упоминается в эпитафии монтаниста «сратника (Духа)» (κοινωνός) Павлина («Святой Трофим мученик») на мраморной плите. Поскольку Т. и С. вызвали гнев толпы громкой молитвой, по мнению Колдера, монтанисты считали Т. «своим» (Calder. 1955. P. 37), но эту т. зр. аргументирован-

но опровергли А. Грегуар (Grégoire. 1964) и Табберни (Tabbernee. 2007. P. 237–238): традиция добровольного выступления христиан против языческих культов начинается еще с ап. Павла (Деян 19. 23–40) и характерна не только для монтанистов. В надписи нет ни намека на то, что здесь находятся мощи мученика, а имя Трофим было распространено в древности, так что в этом случае речь идет о еретике-тезке мученика, погибшем в V или VI в., к-рого позже похоронили в месте погребения Павлина.

**Литургическое почитание.** О раннем почитании мучеников свидетельствует память Д. в Сирийском Мартирологе (411) под 20 сент. с обозначением «ἐκ τῶν ἀρχαίων μαρτύρων» («из древних мучеников»), которое применялось к святым, пострадавшим до имп. Диоклетиана (ActaSS. Nov. T. 2. Pars. 1. P. LXI; Angarano. 1969. Col. 573). Под этим же числом Д. упоминается в Иеронимовом Мартирологе (MartHieron. Comment. P. 519). Под 18 сент. в нем находится память Т. с указанием



указана только память Т. (MartRom (Vat.). P. 524).

В византийской традиции Т., Д. и С. почитались вместе. В IX в. прп. Иосиф Песнописец составил канон в их честь. В Типиконе Великой ц. (IX–XI вв.), Синаксаре К-польской ц. (сер. X в.), *Василия II Минологии* (1-я четв. XI в.) и в нек-рых более поздних визант. Синаксарях память 3 мучеников отмечена под 19 сент. После краткого сказания указано, что в этот день совершался синаксис мученикам в ц. ап. Павла при Орфанотрофии в К-поле (*Mateos*. Turicon. T. 1. P. 50; SynCP. Col. 57–58; PG. 117. Col. 57; см. *Janin*. Églises et monastères. P. 399–400). Праздник обновления этого храма отмечался 29 окт., когда в нем совершалась торжественная служба Т. и Д., апостолам Петру и Павлу, св. Иоанну Предтече, архидиак. первомч. Стефану, ап. Варнаве, прав. ветхозаветному патриарху Иосифу, ап. Клеопе, святым бесребренникам Косме и Дамиану и мч. Васце (*Mateos*. Turicon. T. 1. P. 82; SynCP. Col. 175–176). В некоторых списках Синаксарей (напр., Paris. gr. 1582, XIV в.) эта память в несколько измененном виде отмечена под 31 окт.

*Мученичество святых  
Трофима, Доримедонта  
и Савватия.  
Миниатюра  
из Минология имп. Василия II.  
1-я четв. XI в.  
(Vat. gr. 1613. P. 49)*

(SynCP. Col. 181). Синаксис Т. и Д. также совершался 29 сент. в ц. св. Ан-

«в Антиохии», к-рое не соответствует тексту Мученичества. В следующий день (19 сент.) Т. повторно упоминается как мученик, пострадавший в Синнаде Фригийской (Ibid. P. 515, 517). Имя мч. Савватия в Иеронимовом Мартирологе указано дважды — под 29 апр. и 27 авг., и в обоих случаях, по мнению *болландистов*, речь может идти о С. (Ibid. P. 218, 470). В «исторических» Мартирологах IX в. мученики не упоминаются. Их память с кратким сказанием, написанным на основе греч. Мученичества, вновь появляется под 19 сент. в Римском Мартирологе, составленном в 80-х гг. XVI в. (MartRom. Comment. P. 405). В современной редакции Римского Мартиролога под тем же числом

ны в константинопольском квартале Девтерон (*Mateos*. Turicon. T. 1. P. 50; SynCP. Col. 90). Под 19 сент. память Т., Д. и С. со сказанием и двустихиями была включена в «Синаксарист» прп. *Никодима Святогорца* (Νικόδημος Συναξαριστής. T. 1. Σ. 169–171) и в «Новый синаксарист» иером. Макария Симонопетрского (Μακάριος Σιμων. Νέος Συναξ. T. 1. Σ. 238–239 (рус. пер.: *Макар. Симон*. Синаксарь. T. 1. С. 266–267).

Заимствованная из визант. Синаксарей память мучеников была внесена в слав. Прологи. Под 19 сент. она представлена в Прологе, переведенном с греческого языка в XI или нач. XII в. (Слав.-рус. Пролог по древнейшим спискам. М., 2010. Т. 1. С. 90–91), в стихном Прологе, со-







зданном в Болгарии в XIV в. (Петков, Спасова. Стиш. Пролог. Т. 1. С. 153) и в ВМЧ митр. Макария (ВМЧ. Сент., дни 14–24. Стб. 1251–1252, 1282). Свт. Димитрий (Савич (Туптало)), митр. Ростовский, включил в «Книгу житий святых» сказание о Т., Д. и С. под тем же числом ([Димитрий (Туптало), свт. Ростовский]. Книга житий святых. К., 1764. Кн. 1. Л. 91–93 об.; ЖСв. Сент. С. 345–355).

Ист.: Mercati G. Note di letteratura biblica e christiana antica. R., 1901. P. 208–226. (ST; 5). Лит.: Aubé V. L'Église et l'état dans la seconde moitié du III<sup>e</sup> siècle (249–284). P., 1886<sup>2</sup>; Görres F. Kirche und Staat von Decius bis zum Regierungsantritt Diocletians (249 bis 284) // Jb. f. protestantische Theologie. Braunschweig, 1890. Bd. 16. S. 594–620; Сергий (Спасский). Месясцеслов. Т. 2. С. 288; Т. 3. С. 386; Allard P. Histoire des persécutions. P., 1907<sup>3</sup>. Vol. 3: Les derniers persécutions du III<sup>e</sup> siècle. P. 300–315; Mendel G. Catalogue des monuments grecs, romains et byzantins du Musée Impérial Ottoman de Brousse // BCHell. 1909. Vol. 33. P. 245–435; Franchi de Cavalieri P. Del Martirio di S. Trofimo e di alcune epigrafi cristiane dell' Asia Minore // Idem. Note agiografiche. R., 1928. Vol. 7. P. 101–155. (ST; 49); Calder M., Grégoire H. Paulinus, κοιωνός de Sébaste en Phrygie // BullAcBelge. 1952. Vol. 38. P. 163–183; Calder W. M. Early-Christian Epitaphs from Phrygia // AnatSt. 1955. Vol. 5. P. 25–38; Grégoire H. Les persécutions dans l'Empire Romain. Brux., 1964; Frend W. H. C. Martyrdom and Persecution in the Early Church: A Study of a Conflict from the Maccabees to Donatus. Oxf., 1965; Angarano F. A. Trofimo, Dorimedonte e Sabbazio // BiblSS. 1969. Vol. 12. Col. 672–673; Johnson J. G. Early-Christian Epitaphs from Anatolia. Atlanta, 1995. P. 120–121, 126–127; Σοφρόνιος (Εὐστρατιάδης). Ἀγιολόγιον. 1995<sup>2</sup>. Σ. 413, 452; Taberner W. Montanist Inscriptions and Testimony: Epigraphic Sources Illustrating the History of Montanism. Macon, 1997. P. 238–240, 490–494; idem. Fake Prophecy and Polluted Sacraments: Ecclesiastical and Imperial Reactions to Montanism. Leiden, 2007; Walter C. The Warrior Saints in Byzant. Art and Tradition. L., 2016. P. 255–256; McKechnie P. Christianizing Asia Minor: Conversion, Communities, and Social Change in the Pre-Constantinian Era. Camb., 2019.

А. Д. Пантелеев

**ТРОФІМ И ЕВКАРПИЙ** (Евкарпион) [Греч. Τρόφιμος καὶ Εὐκαρπίων], мученики (пам. 18 марта), Никомидийские. Основным источником сведений о святых является Мученичество, сохранившееся в неск. вариациях греч. оригинала (ВНГ, N 2464–2465с) и в лат. переработке, изданной ок. 1480 г. Б. Момбрицио (ВНЛ, N 8320); лат. версия отличается большей подробностью. По-видимому, имеющиеся греч. версии представляют собой сокращения более пространныго исходного текста. Историческая достоверность ска-



Мученичество святых Трофима и Евкарпия.

Миниатюра из Минология. Сер. XI в.

(ГИМ. Сип. греч. 183. Л. 234 об.)

Фото: © «Исторический музей»

зания, по оценке И. Делеэ, сомнительна (MartRom. Comment. P. 102).

**Жизнь.** Т. и Е. были палачами на гос. службе. Редакции Мученичества Т. и Е. относят время их жизни к различным эпохам: согласно лат. версии, святые состояли на службе во время гонений имп. Деция (249–251; Mombritiu. 1910. P. 564), в то время как в греч. редакциях либо вовсе нет упоминаний о времени подвига мучеников, либо утверждается, что события их Мученичества произошли в гонение императоров Дио-



Мч. Трофим.

Роспись ц. Вознесения  
мон-ря Дечаны. 1348–1350 гг.

Фото: В. А. Заварицкая

клетуана и Максимиана (303–305; Latyšev. Menol. Т. 1. P. 273).

Так или иначе Т. и Е. считались самыми жестокими палачами в пров. Вифиния, так что проконсул (согласно лат. версии, его звали Марция; Mombritiu. 1910. P. 564) чаще всего именно им поручал допросы

с использованием пыток и казни заключенных христиан. Согласно Мученичеству, Т. и Е. были направлены в Никомидию (ныне Измит, Турция), чтобы разыскать, схватить и казнить христиан, проживавших в этом городе. Однако на пути их внезапно окружило огненное облако, так что они пали на землю в страхе. Из облака раздался глас Божий, предупреждавший Т. и Е., что им никогда не удастся одолеть исповедников Христовых. Т. и Е. поняли, что им явился «Бог галилеян», и еще больше устрашились Его силы. Затем голос повелел им встать, покаяться и исправить свою жизнь. Поднявшись с земли, Т. и Е. увидели грозного Мужа, восседавшего среди огненного облака и осиянного небесным светом, а вокруг Него — сонм мучеников, казненных в прошлом Т. и Е., также облеченных светом. Бывш. палачи с трепетом стали просить прощения своих грехов и исповедали Христа единым истинным Богом и Царем. После этого видение прекратилось.

Оплакав свои прежние грехи, Т. и Е. искренне обратились к вере. Прибыв в Никомидию, они проследовали в темницу, где находилось множество узников-христиан, и всех выпустили из-под стражи, называя их братьями и рабами Христовыми. Согласно лат. версии, Т. и Е. утверждали, что хотели бы удостоиться чести служить исповедникам и в качестве рабов (Ibid.). При этом Т. и Е. постоянно рассказывали стражникам и всем окружающим о своем видении. Согласно лат. переложению сказания, раскаявшиеся палачи после этого приняли крещение от освобожденных христи. пресвитеров (Ibid.).

